



دكتور عبد الرحمن بشير

اليهود في المغرب العربي

٢٢ - ٤٦٢ هـ / ٦٤٢ - ١٠٧٠ م



اليهود في المغرب العربي

(٢٢ - ٤٦٢ هـ / ٦٤٢ - ١٠٧٠ م)

تأليف

دكتور عبد الرحمن بشير

كلية الآداب - جامعة الزقازيق

الطبعة الأولى

٢٠٠٩ م



مركز للدراسات والبحوث الانسانية والاجتماعية

CENTER FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES

المشرف العام : دكتور قاسم عبده قاسم

المستشارون

د . أحمد إبراهيم الهواري

د . شوقي عبد القوى حبيب

د . على السبيعي

د . قاسم عبده قاسم

مدير النشر: محمد عبد الرحمن عفيفي

تصميم الغلاف : محمد ابوطالب

الناشر : عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية

- ٥ شارع ترعة المريوطية - الهرم - ج.م.ع - تليفون وفاكس ٣٨٧١٦٩٣

ص . ب ٦٥ خالد بن الوليد بالهرم - رمز بريدي ١٢٥٦٧

Publisher: EYN FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES

5, Maryoutia St., Elharam - A.R.E. Tel : 3871693

P . B 65 Khalid Ben - Alwalid - Alharam P . C 12567

مِثْرَانْدَرُ الْخَمِيْنِ

تقديم

يعتبر موضوع اليهود فى بلاد المغرب العربى فى العصور الإسلامية من موضوعات التاريخ الإسلامى الهامة والجادة معاً . وتأتى أهمية الموضوع من حيث الدور النشط الذى قامت به الجالية اليهودية فى المجتمع الإسلامى ، فالمعروف تاريخياً أن الجالية اليهودية اشتهرت بنشاطها الاقتصادى وخاصة فى مجال التجارة ، إلى جانب الصناعة والصرافة ، كما اشتغل كثير من طائفة اليهود فى مهنة الطب ، وخاصة فى خدمة أمراء المسلمين ، الأمر الذى كان يقربهم من السلطة ، ويسمح لبعضهم بممارسة النشاط السياسى .

أما الجديدة هنا فتأتى من حيث كان لليهود المغرب جالية كبيرة نسبياً بالمقارنة مع جاليات المشرق ، وأن دورها كان أنشط وأوسع ، إلى جانب تواصله بهذا الشكل المكثف حتى العصر الحديث ، الأمر الذى يعنى أن دراسة طوائف اليهود فى المغرب وفى المشرق يقدم الجديد إلى المكتبة العربية من غير شك ، كما يكشف النقاب عن أصول بعض همومنا الحديثة والمعاصرة . اجتهد الباحث فى جمع مصادره ومراجعة من مظانها المختلفة من عربية وأجنبية وعبرية ، فإلى جانب مراجع التاريخ الإسلامى التقليدية ، مثل المكتبة الجغرافية العربية من شرقية كاليعقوبى وابن حوقل والمقدسى أو المغربية كالبكرى والإدرسى وكتاب الاستبصار ، وتاريخية عامة كابن الأثير أو خاصة بالمغرب مثل الرقيق وابن عذارى ، إلى جانب كتب الطبقات مثل طبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة .. إلخ .

ومن المهم الإشارة إلى أن الباحث رجع إلى العديد من المصادر والمراجع العبرية ، المكتوبة بالعربية والمترجم منها إلى الإنجليزية والفرنسية . وهنا تستند الدراسة فى كثير من المواضع إلى أمور دينية واجتماعية ترجع إلى التوراة والتلمود . هذا إلى جانب الاستفادة الجادة من وثائق الجنيزا والمخططات المتبادلة بين رؤساء الجاليات اليهودية فى المغرب ومراكز الأكاديمية العبرية فى العراق والقدس ومصر ومن عدد كبير من الدراسات الخاصة بأحوال يهود المغرب فى الحقبة موضوع الدراسة ، مثل سلوش وجوتاين وغيرهما .

استخدم الباحث المنهج العلمى فى دراسته من حيث التوثيق الأصيل والاعتماد على الروايات المعتمدة ، مع استخدام أسلوب المقارنة والاستنباط عندما تعز الروايات المباشرة ، كما يتضح فى عدد من المواضع ، مثل التفرقة بين أهل العهد بالنسبة للمسلمين وأهل الذمة بالنسبة لليهود أو التفرقة بين اليهود والمتهودين فى المغرب ، وغير ذلك . ونجح الباحث أيضاً فى إلقاء الضوء على كثير من نقاط البحث ، من تحديد مواطن استقرار اليهود فى المغرب ، والأسباب التى ساعدت على ذلك ، كما اهتم بالتفرقة بين يهود المغرب الأصليين والمتهودين منهم ، وكان لاستخدام منهج الاستقراء أهمية فى هذا المجال .

كما أحسن الباحث استخدام الوثائق فى بيان أسرار النشاط الاقتصادى لليهود المغرب فى المجالات المختلفة ، وفى الحياة الاجتماعية قدم الباحث نتائج موثقة عن عزلة اليهود ونظام الأسرة عندهم ، كما أوضح أسلوب تنظيم الجالية اليهودية تحت قيادة رئيسها : الناجد . كما ألقى بالضوء على أساليب التعليم فى المغرب ، والمدارس اليهودية مع الإشارة إلى فرقة القرائين .

وأخيراً فإن الجهد واضح فى العمل وذلك ما يتبين فى كثير من عناصر الموضوع الطريفة ، كما يظهر الجهد فى تنوع المصادر والعناية بالوثائق منها ، الأمر الذى أتاح للباحث بأن يلقى أضواء جديدة على كثير من نقاط الموضوع . بذلك أقدم للقارئ العربى باحثاً رسخ قدمه فى مجال البحث التاريخى مع باكورة أعماله .

د.د. سعد زغلول عبد الحميد

أستاذ التاريخ الإسلامى والحضارة

جامعة الإسكندرية

مقدمة

افتقد اليهود وجود كيان سياسى منذ القدم ، إذ حرصوا على أن يكون الكيان السياسى دينياً اثنيًا بالأساس فى عصور غلب عليها النظام الإمبراطورى للدولة ، ولأنهم أهل كتاب فى عصور سادت فيها الوثنية ، وقلة عددية أبت أن يعتنق دينها سوى جنسها ، لاعتقادها بسمو هذا العنصر على غيره ، واجتباء الله له ، لم تتمكن من إقامة كيان سياسى يشملهم ، ويكونوا فيه أصحاب السلطان ، وغالوا فى سموهم ، وحرصوا على خصوصيتهم ، بما كان سبباً فى أن نكل بهم أصحاب السلطان فى بلاد الشام والعراق . وبلغ اضطهادهم مداه بهدم الهيكل الأول ٥٨٦ ق.م، حينذاك تفرق اليهود أوزاعاً فى أقطار العالم يبحثون عن مستقر يمنحهم الأمان ، ولم ينسوا اعتقادهم بأنهم شعب الله المختار ، وأنهم حازوا من المزايا ما افتقده غيرهم من الرعايا ، وأيقنوا مدى صعوبة أن يكونوا أصحاب السلطان فى العراق القديمة ، لذلك عملوا على حيازة السلطة بطريقة أخرى عن طريق هيمنتهم على اقتصاديات البلاد التى استقروا بها ، والتقرب من أصحاب السلطان ، ليحققوا مبتغاهم من وراء ستار .

وجد اليهود فى بلاد الشمال الإفريقى مبتغاهم ؛ فهى آخر اليايس غرباً آنذاك ، وهيئة أصحاب السلطة عليها شكلية ، إذ ما ابتعدوا عن الساحل كثيراً ، بسبب طبيعتها الجغرافية الجبلية الصحراوية ، وطبيعة أهلها البدوية وحياتهم القبلية؛ فتقاطروا على هذه البلاد تبعاً واضعين نصب أعينهم ما اعتقدوه من سمو جنسهم ، باحثين عن تحقيق بغيتهم فى نيل السلطان بالارتكان على المال ، أو الاستقرار فى مناطق أمان بعيدة عن تشكيل ومتناول أصحاب السلطان ؛ فاخاروا المدن ذات الأهمية التجارية والمناطق الجبلية التى تحقق الأمان ، وتمتاز بوقوعها على خطوط التجارة .

حقق المهاجرون الأول من اليهود إلى بلاد الشمال الإفريقى كثيراً مما صبت إليه نفوسهم ، ولم يقطعوا علاقاتهم بأوطانهم الأولى فى المشرق فتسامع اليهود هناك بما حققه إخوانهم ، فانتشالوا على بلاد المغرب لعلهم يحققوا الكثرة العددية ، فتكون لأموالهم سنداً فى تحقيق مستقر لهم هناك . اختلف اليهود بأهل الشمال الإفريقى ، خاصة فى المناطق الريفية والجبلية ، ولعلهم شعروا بقلّة عددهم ، فعملوا على تهويد بعض أهل البلاد ، أو أن أهل البلاد الذين كانوا على الوثنية آنذاك ، وجدوا فى اليهودية ديناً سماوياً ، فاعتنق بعض أفراد من القبائل

التي جاورت اليهود الذين اليهودى أو تأثروا بتقاليده ، ومن ثم كانت بلاد المغرب أكثر سكان بلدان العالم يهوداً بعدما ظهر الإسلام ، وافتتح العرب والمسلمون هذه المناطق .

حرص المسلمون على تطبيق تعاليم دينهم ؛ فتسامحوا مع أهل الكتاب ، ووجد اليهود بالمغرب فى هذا التسامح ظلاً يحتمون به ، وتفرغوا لتحقيق المكاسب الاقتصادية مع حرصهم على التقرب من أصحاب السلطان . لذلك ما إن أسس المسلمون مدنًا جديدة فى بلاد المغرب حتى طرقها اليهود واستقروا بها لتحقيق الهدفين معاً ؛ القرب من الحكام ، وإحكام السيطرة على اقتصاديات الدول لما تتمتع به العواصم عادة من اهتمام وازدهار الأنشطة عامة والاقتصادية منها خاصة . فتواجد اليهود فى القيروان ، وفى تاهرت عاصمة الرستميين ، وسجلماسة عاصمة بنى مدرار وغيرها من المدن الجديدة ، وشكلوا فيها مجتمعات يهودية ، وأسسوا بها يبعاً لهم لممارسة طقوسهم ، ومدارس لتعليم أبنائهم ، وهيئة علمية سياسية تجمعهم وتهيمن عليهم وتربطهم ويتبعها اليهود المستقرون فى القرى والمناطق الداخلية والساحلية والجبلية ، وتكون همزة الوصل بينهم وبين الهيئات اليهودية فى المشرق .

حقق يهود المغرب الاستقرار هناك ، وحظوا بالأمان فى كنف تسامح المسلمين ، ولم تغمض أعينهم عما اعتقدوه فى أنفسهم من سر على غيرهم ؛ فعملوا جادين لتحقيق ذلك من خلال جمع الثروات ، وحيازة المستلكات ، ومن ثم اختار معظمهم العمل بالتجارة لما تحققه من أرباح كبيرة ، خاصة بعد أن قهدت الطرق التجارية مع بلاد السودان الغربى حيث الذهب والرقيق . وغنموا من ذلك ثروات هائلة ، وبعث بعضهم عن الترقى الطبقي الذى يحققه امتلاك الضياع؛ فتملكوا الأرض الزراعية ، واختاروا أبناء جنسهم وعقيدتهم للعمل بها ، ولغلبة الرعى والإنتاج الحيوانى فى بلاد المغرب عمل اليهود فى هذا المجال خاصة التهودين منهم ، وبذلك لعب اليهود دوراً فى الإنتاج الزراعى والحيوانى ببلاد المغرب ، ولم يقتصر دور يهود المغرب الاقتصادى على التجارة والزراعة ، وإفا شاركوا فى الصناعة حتى اقتصرت بعض الصناعات عليهم فى الغالب الأعم مثل صياغة الذهب وخصى الرقيق .

حرص اليهود أينما ذهبوا فى المغرب على تقاليدهم وعاداتهم وحياتهم الاجتماعية ؛ لأنهم نبعت من معتقداتهم الدينية ، وما توارثوه عبر القرون خاصة إذا ما أخذ فى الاعتبار اعتقادهم فى سموهم ونقايتهم العرقى ، وحرصهم على العزلة مع بعضهم . بيد أن هذه العادات والتقاليد تشربت بالبيئة التي هاجروا إليها نتيجة التأثير والتأثر وهو الأمر الطبيعى ؛ فاختلقت بعض

عادات يهود المغرب عن عادات إخوانهم فى المشرق أو أوروبا تأثراً بعادات وتقاليده أهل الشمال الإفريقى . مثل الملبس وطريقة المأكّل والمعيشة ، وكيفية الزواج وغيرها ؛ ولا يعنى ذلك أنهم اختلفوا كلية عن اليهود فى بلدان العالم الأخرى ، وإنما بقيت كثير من العادات بينهم خاصة التابعة من الذين ، ومن ثم عملت الدراسة على رصد عادات يهود المغرب كلها مع تبيان العادات التى تأثروا فيها بعادات وتقاليده أهل الشمال الإفريقى .

لا مرأ أن الثقافة والحضارة وليدة الاستقرار ، لذلك ما إن حقق يهود المغرب الاستقرار والأمان فى رعاية الحكام المسلمين ، وحازوا الثروات من خلال مشاركتهم فى الحياة الاقتصادية حتى بدأت مشاركتهم فى الحياة الثقافية ؛ فتعلموا اللغة العربية وأحبوا شعراء وأدباء ، وكتاب ، وخرج من يهود المغرب علماء وفقهاء فى دينهم حازوا النبوغ والوصيت حتى تسامع بهم يهود البلدان الأخرى . وخرج علماء المغرب من اليهود إلى البلدان الأخرى ليتبوا أعلى المناصب الدينية وترك هؤلاء اليهود تواليف فى فقه دينهم ، وشارك يهود المغرب فى معظم المجالات الثقافية ، وإن نبغوا فى بعضها وحازوا قصب السبق فيها مثل الطب وصناعة الدواء ، حتى إنهم اشتهروا بذلك ؛ فكان منهم أطباء ومعالجون لحكام الدول الإسلامية فى بلاد المغرب كما كان الحال فى بلاد المشرق .

لا جدال فى أن يهود المغرب لعبوا دوراً سياسياً ، وإن أغفلته المصادر الإسلامية كلية ، ولعل مرد ذلك حرص اليهود على التقرب من أصحاب القرار خفية ، ومشاركتهم فى صنع القرار من وراء الستار ، خشية غضب العامة ، وخوفاً من تنكيلهم ، لذلك لم تدون المصادر دورهم . ولنا فى التاريخ الحديث والمعاصر دليلاً على ذلك ، ولأن كتابة التاريخ لا تقوم على فرضيات وإن أيدها القياس أغفلت الدراسة دور اليهود السياسى رغم القناعة بوجود هذا الدور، إن لم يكن تعاضمه فى بلاد الشمال الإفريقى عن غيره من دول العالم الإسلامى الأخرى فى فترة الدراسة .

ورغم تعاضم دور اليهود فى بلاد المغرب فى القرون الخمسة الأولى من الهجرة ؛ فقد خلت المكتبة العربية من دراسة متكاملة عن هذا الدور ، وترك المؤرخون العرب المجال خالياً للكتاب اليهود الذين غالوا فى تفخيم هذا الدور ولونوه بمنظورهم رغبة منهم فى تمجيد أسلافهم وتبيان فضل لا وجود له على الحضارة الإسلامية والمسلمين ، وعزوف المؤرخين العرب المحدثين عن رصد هذا الدور إبان هذه الفترة له ما يبرره ، فقد سبقهم أسلافهم من المؤرخين القدامى

وتفاضوا عن تدوين دور اليهود في بلاد المغرب سوى شذرات متفرقات في المظان الأصلية ، فاكثف ذلك الفصوص والإبهام . ورغم ندرة هذه المعلومات فإنها لوتت بمنظور كاتيبيها ، ناهيك عن تضاربها وتناقضها حتى بلغت حد التضاد . ورغم هذه الصعوبات ولجنا الموضوع بحثنا عن الحقيقة معولين في ذلك على ما رصدته المصادر العربية والوثائق اليهودية ، مستنيرين بما كتبه الكتاب اليهود دون أن نسير في ركابهم أو نتأهب للرد على أقوالهم دون سند من الحقيقة . حرصاً على أمانة التاريخ وإظهار الحقيقة دون افتئات على الواقع . أما ما عزت مصادره ؛ فكان استقراء الأحداث واستنطاقها استناداً على القياس هو المنهج الذي اعتمدناه في محاولة لرصد الواقع دون اعتساف في التأويل أو مجرد محاولة للتفسير ؛ ومن ثم حاولنا بحث هذا الدور بكافة جوانبه وفق منهج يعمل على الإقادة من المصادر العربية واليهودية ، والاسترشاد بما كتبه المحدثون من اليهود والعرب وغيرهم استناداً إلى مقولة وحدة الظاهرة . فاستخدمت الدراسة شمولية المنهج ؛ ففصلت ما لم يسبق دراسته مستخدمة المنهج الوصفي ، وأجملت ما سبقت دراسته واحتاجت الدراسة إليه مستخدمة التنظير ، وحاولت تفسير ما أغفلت المصادر رصده استعانة بالمنهج الاستقرائي ، أو ما غالى فيه المحدثون باستخدام المنهج المقارن . ومكنتنا المادة التي حوتها كتابات السابقين من قدامى ومحدثين ، والمناهج العلمية من تقسيم الموضوع إلى خمسة فصول وخاتمة .

كُرس الفصل الأول لتحديد مناطق الاستقرار اليهودي في شمال إفريقيا منذ الفتح العربي حتى قيام دولة المرابطين بداية من حدود مصر الغربية وحتى المحيط ، مع توضيح تواجدهم بالمناطق الداخلية لأقاليم بلاد المغرب الثلاثة ، وتبيان أسباب هذا الاستقرار .

وخصص الفصل الثاني لليهود واليهودية في بلاد المغرب . وحاولنا فيه رصد البدايات الأولى لدخول الديانة اليهودية إلى بلاد المغرب عن طريق اليهود المصاحبين لرحلات الفنيقيين إلى الشمال الإفريقي ، ومن ثم انتشرت الديانة اليهودية بين البربر قبل الفتح العربي ، وأبان هذا الفصل عدم دخول اليهود في مواجهة مع العرب الفاتحين ، ومن ثم عدم تعرضهم للاضطهاد والأذى ، ورضاهم بما فرضه عليهم الحكام المسلمون من الجوالى ، ورصدت فيه القبائل التي أوردها ابن خلدون كقبائل اعتنقت اليهودية من حيث مضاربها وبطنوها ، وتعرض الفصل إلى الحواضر الإسلامية للكيانات السياسية التي حكمت بلاد المغرب في فترة الدراسة وحياة اليهود فيها .

تناول الفصل الثالث النشاط الاقتصادى لليهود فى بلاد المغرب مثل عمل اليهود بالزراعة وامتلاكهم الضياع واشتراكهم فى تربية الماشية والأغنام التى اشتهرت بها بلاد المغرب ، ولم يغفل الفصل دورهم فى مجال الصناعات المختلفة خاصة التى برع فيها سكان البلاد من اليهود مثل صناعة صياغة الذهب والفضة ، ناهيك عن الصناعات الأخرى التى أنف العرب من العمل بها . وأوضح الفصل أيضاً عمل اليهود بالتجارة من خلال رصد التجارات التى شاركوا فيها ، والعلاقات التجارية بين يهود بلاد المغرب وأخوانهم فى مصر والشرق . وركز الفصل على طرق القوافل التى سلكها اليهود فى رحلاتهم التجارية من بلاد المغرب وحتى الشرق .

أفرد الفصل الرابع لدراسة الحياة الاجتماعية لليهود من خلال رصد عادات اليهود وتقاليدهم ومدى تأثرهم نتيجة اختلاطهم بالعرب والبربر ، وتعرض للأسرة اليهودية من حيث الزواج والطلاق والملابس والعادات والتقاليد . كما درس سلطة القضاء اليهودى والإسلامى على السكان اليهود ، وقيادة الجماعة اليهودية ممثلة فى شخصية (الناجد) من حيث مهام وظيفته والشروط الواجب توافرها فيه ويدايات هذا النظام وتأصيله فى بلاد المغرب .

اعتنى الفصل الخامس بالنشاط الثقافى والعلمى لليهود فى بلاد المغرب ، ومن ثم رصد تعلم اليهود اللغة العربية ، وكذلك التعليم الدينى اليهودى ، وعلاقات المدارس العراقية والفلسطينية بيهود بلاد المغرب ، وتنافسها فى جذب أتباع لها . ورصد دور العلماء اليهود فى بلاد المغرب الذين شاركوا فى الحياة الثقافية ، واختتم الفصل بعرض لفرقة القرائين فى بلاد المغرب التى مثلت أقلية يهودية هناك . وعرضت الخاتمة لأهم النتائج التى توصلت إليها الدراسة .

وإذا كان من الواجب دائماً أن ننسب الفضل لأصحابه ، فإن من دأبى الفخر والاعتزاز وزهره أن أشير إلى أن هذه الدراسة تمت تحت إشراف الأستاذ الدكتور سعد زغلول عبد الحميد العالم الجليل وأستاذ الدراسات المغربية فى جامعة الإسكندرية .

وإذا أقدم هذه الدراسة للقارىء العربى أرجو أن تكون إضافة إلى مكتبة الدراسات التاريخية . وإن أكن أخطأت فحسبى أننى اجتهدت .

والله ولى التوفيق

التعريف بالمصادر والمراجع

اعتمدت الدراسة على كثير من المصادر والمراجع نعرض لأهمها فى السطور التالية :

أولاً : المخطوطات :

- طبقات الإباضية^(١) ، لأبى العباس أحمد الدرجينى (ت منتصف القرن الـ ٧هـ / ١٣م) : يعرض المصنف لأئمة الخوارج الإباضية ، وينقل عن أبى زكريا (ت ٤٧١ هـ / ١٠٧٨ م) الذى صنف " كتاب السير وأخبار الأئمة " نقلاً كاملاً إلا فى بعض المواضع التى تتعارض مع زمانه ، حيث لم ينقل عن أبى زكريا واقعة تشهد لليهود بالتأثير فى عادات وتقاليد وأرجلان وهى عادة النفخ فى القرون (بوق الهتاف) .

- طليعة الدرعة فى تاريخ وادى درعة^(٢) ، لمحمد المكى بن يوسف الناصر^(٣) : ومن خلاله أمدنا صاحب المخطوط بمعلومات هامة عن وجود يهود فى وادى درعة استقروا به قبل الفتح الإسلامى مباشرة ، وزاحمهم النصارى به واستوطنوا المنطقة ، وزاد عددهم حتى غلبوا على اليهود ، وترىص كل فريق بالآخر ، فما أن قدم المسلمون بتسامحهم مع أهل الكتاب حتى ساندوا اليهود ورفعوا عنهم الخيف ، فخرج النصارى من وادى درعة وبقى به اليهود مع المسلمين .

ثانياً : المصادر العربية المطبوعة : وتم تقسيمها على أساس الأقدمية :

- فتوح مصر والمغرب^(٤) ، لابن عبد الحكم (ت ٢٥٧ هـ / ٨٧١م)^(٥) : الذى يعتبر أقدم رواية تاريخية عن فتوح بلاد المغرب ، فهو من كتاب المغازى ، وابن عبد الحكم من خيرة

(١) المخطوط محفوظ بدار الكتب المصرية برقم ١٢٥٦١ ح . والمخطوط طبع فى جزين بالجزائر ، ولم يتيسر لنا الاطلاع عليه .

(٢) المخطوط محفوظ بغزاة الرباط تحت رقم ٣٧٨٦ د .

(٣) لم يرد فى المخطوط ذكر وفاة المؤلف ، ولكن الكاتب أورد سنة كتابته ١١٤٣ هـ / ١٧٣٠ م .

(٤) تحقيق عبد المنعم عامر ، القاهرة ١٩٦١ م .

(٥) استطاع ابن عبد الحكم الاطلاع على ديوان الفسطاط قبل احتراقه ، وترجع أهبة ديوان الفسطاط بالنسبة لدراسة تاريخ المغرب ، أن مصر كانت قاعدة فتح المغرب وعاصمته بعد الفتح ، (انظر سعد زغلول =

مؤرخى الإسلام دقة وموضوعية ، ومن أنضجهم أسلوباً ومنهجاً ، وأهميته بالنسبة لموضوعنا ترجع إلى أنه عاش فى فترة البحث ، ونستخلص من رواياته المستندة عدداً من البيانات والمعلومات التى تتصل بأهل الذمة ومقدار جزيتهم ، ومن المرجح أنه كان يقصد بأهل الذمة اليهود ، نظراً لذكره النصارى بشكل منفرد ، واتباع ذلك ذكره لأهل الذمة ، وعِدنا كذلك بعدد من المدن التى تضم بين سكانها يهوداً .

- فتوح البلدان^(١) للبلادى (ت ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م) : اشتمل الكتاب على كثير من المعارف والأخبار ، فبالإضافة إلى موضوعات الفتوح تناول العديد من الموضوعات الحضارية ، كان منها الاقتصادى والاجتماعى والإدارى والجغرافى والعمرانى ، وعِدنا بمعلومات عن طبيعة بلاد المغرب المفتوحة ومقدار خراجها وجزيتها ، وذلك ما يجعلنا نتعرف على سكان البلاد وديانتهم من خلال الجزية .

- المسالك والممالك^(٢) ، لابن خرداذبة (ت ٣٠٠ هـ / ٩٣٢ م) : وهو من كتب الجغرافية الذى يصف الأقاليم الإسلامية ومدنها ومسالكها والطرق المؤدية إليها والمسافات التى تفصل بينها . وأهم ما يميز هذا الكتاب أنه أول كتاب فى المسالك والممالك ، حيث كتبه مؤلفه متأثراً بجغرافية اليونان ، وعِدنا هذا الكتاب بمعلومات وأقية عن المدن الواقعة على الساحل المغربى من برقة وحتى بلاد المغرب الأقصى ، ويرصد لنا عدداً من المدن التى تحوى سكان يهود ، بل يورد لنا إحدى المدن التى تسمى باليهوديتين .

- أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم^(٣) للمقدسى^(٤) (ت ٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م) : والكتاب من المصادر الجغرافية التى لا غنى عنها ، فيما يخص البحث فإنه يتناول إقليم

= عبد الحميد ، فتح الغرب بين الحقيقة والأسطورة ، مجلة كلية الآداب ، جامعة الإسكندرية ، م ١٦ لسنة ١٩٦٢م ، ص ٧ ، ٨) كما درس على ابن عبد الحكم عدد كبير من المغاربة والأندلسيين الذين وفدوا إلى مصر لدراسة مذهب الإمام مالك ، قاستفاد ابن عبد الحكم منهم بما أمده من معلومات عن تاريخ المغرب (انظر بروكلمان ، تاريخ الأدب العربى ، القاهرة ١٩٧٥م ، ٣٠ ، ص ٧٥ : العبادى ، فى تاريخ المغرب والأندلس ، الإسكندرية ، ص ٣٣٩) .

(١) طبعة بيروت ١٩٨٣م .

(٢) طبعة ليدن ١٩٨٩م .

(٣) الطبعة الأولى لسنة ١٩٨٧م ، دار إحياء التراث العربى ، بيروت .

(٤) يعتبر البعض المقدسى من الجغرافيين الثقات ، لا يرى إلا ما رأى وسع عن الثقات (انظر الطالبي ،

تاريخ قفصة ، وعلمائها ، تونس ١٩٧٢م ، ص ٩١) .

المغرب بالوصف من حيث موارده الطبيعية والتعدينية ، كما يذكر أن إقليم المغرب " كثير اليهود جيد الهواء والماء " ويشير إلى مهنة الخصى عند اليهود ، إلا أن بالكتاب بعض الأخطاء التاريخية ، إذ ينسب بناء عدوة الأندلسيين بمدينة فاس إلى خلفاء بنى أمية بقرطبة ، وحقيقة الأمر أن الأدارسة هم الذين أنشئوا مدينة فاس بعدوتها قبل أن يتخذ حكام قرطبة الأمويون لقب الخلافة بما يقرب من قرن من الزمان .

- صورة الأرض ، لابن حوقل ^(١) (ت النصف الثاني من القرن الـ ٤ هـ / ١٠ م) : الذى عاصر مؤلفه فترة البحث ، ووصف بلاد المغرب وصف شاهد عيان ، ولذلك فهو غنى بكثير من المعلومات التى تفيد فى دراسة جغرافية المدن ، كما يفيدنا فى التعرف على كثير من الموارد الطبيعية وأنواع التجارات والغلال فى بلاد المغرب ، كما أورد بيانات عن الجزية واليهود فى مدينة قابس ، كما تطرق إلى الحديث عن اليهود فى منطقة جبل نفوسة التى عمرت بهم .

كتاب السير وأخبار الأئمة ^(٢) لأبى زكريا (ت ٤٧١ هـ / ١٠٧٨ م) : يعرض لأئمة الخوارج الإباضية ، ويتناول اليهود بشكل عادى دون تحقير ، مثل بقية السكان فى مناطق الاستقرار الإباضى ، ويرد ذكرهم فى ثنايا حديثه ، وتعرف منه على عمل اليهود فى ديوان الإنشاء وحذقهم فى اللغة العربية ، وكذلك الخط العربى ، وعرضا لمعلومات عن دهائهم السياسى ودسائسهم من خلال أحداث عدة اشتركوا فيها . وأمكن من خلال تحليل بعض نصوص الكتاب وربطها بما ورد فى بعض الأسئلة والفتاوى الخاصة بيهود فاس واشير وتلمسان الخروج بنتيجة هامة وجديدة ، وهى قضية الحماية والجوار .

- المغرب فى ذكر إفريقية والمغرب ^(٣) ، للبكرى ^(٤) (٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م) : الذى يعد أهم كتب الجغرافية بالنسبة لموضوع البحث ، وقد أمدنا بمعلومات غاية فى الدقة عن مواقع

(١) منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت .

(٢) تحقيق اسماعيل العربى ، الجزائر ١٩٧٩م

(٣) مكتبة المشنى ، بغداد .

(٤) عاش البكرى فى الأندلس ولم يغادرها طوال حياته ، ولذا اعتمد فى كتاباته عن بلاد المغرب على تواليف المغاربة خاصة محمد بن يوسف الوراق الحافظ لأخبار المغرب (ابن حيان ، المقتبس فى أخبار الأندلس ، تحقيق : عبد الرحمن الحجى ، بيروت ١٩٦٥م ، ص ٣٣ : ابن الآبار ، التكملة لكتاب الصلة =

مدن المغرب والمسالك إليها ، وكذلك أوجه النشاط فيها ، وتتطرق إلى قيمة الجزية فى السنوات الأولى للفتح ، وإلى مدينة اليهودية على الطريق الساحلى بالقرب من إجدابية ، وكذلك مدينة جادوا الواقعة فى جبل نفوسة ، ويذكر أن أكثر سكانها يهود ، كما يعرفنا على طيباب ابن الأغلب اليهودى ، وعند وصفه لمدينة نكور يقول : " إن فى الجنوب من المدينة باب اليهود " ، وكذلك يصف فاس بأنها أكثر بلاد المغرب يهوداً حيث يقول " فاس بلا ناس " أى ليس غير اليهود ، كما يمدنا بحرف وصناعات اليهود فى سلجاسة .

- الاستبصار فى عجائب الأمصار^(١) ، لمؤلف مجهول^(٢) (ت القرن الـ ٦ هـ / ١٢ م) :
أمدنا بمعلومات وأقية عن مدن وقرى كل قسم من أقسام المغرب الثلاثة ، إفريقية ، والمغرب الأوسط ، والمغرب الأقصى ، وأهم ما نخرج به من هذا الكتاب عن اليهود ، هو ما أورده عن عمل الأطباء اليهود لدى بنى الأغلب ، وأيضاً ما أورده عن مدينة جادوا وموقعها وسكانها من اليهود ، كما ينفرد بذكر سكان جبل فازازا من اليهود ، وكذلك المهن التى اختصوا بها .

- نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق^(٣) ، للإدريسى (ت ٥٥٨ / ١١٦٢ م) : وهو من أهم الكتب الجغرافية التى رصدت مدن المغرب ومواردها الطبيعية زراعية وصناعية وتعدينية ، اعتماداً على مشاهدات الكاتب . بالإضافة إلى إطلاعه على كتب الجغرافيين السابقين ، وإن لم يورد أسماء المصادر التى نقل عنها ، كما يتناول سكان مدن المغرب وأنشطتهم ، مما مكن البحث من التعرف على أنشطة اليهود فى المناطق التى استقروا فيها ، أما أهم ما أمدنا به من معلومات ينفرد بها عن غيره من الكتاب ، فهو وصفه لإقليم قمنورية الذى يتصل

= القاهرة ١٩٥٥ م ، ١ ، ص ٣٦٦) ، وقد عرف الوراق بالتأرضى وتوفى سنة (٣٦٣ هـ / ٩٧٣ - ٩٧٤ م) بما يزيد من أهمية كتابات البكرى بالنسبة لموضوع البحث إذ اعتمد فى كتاباته على مصادر مغربية كانت معاصرة لفترة البحث ومازالَت مفعودة (انظر ، آدم متز ، الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى ، ط ٣ ، القاهرة ، ٢ ، هامش ص ١٠) .

(١) نشر وتعليق وتحقيق سعد زغلول عبد الحميد ، بغداد ١٩٨٦ م .

(٢) لم يعرف مؤلف الكتاب أو سنة وفاته ، إلا أن المعلومات الواردة بالكتاب تدل على أن كاتبه مغربى الأصل وأنه كان يعمل فى دهبان أبى يوسف يعقوب المنصور ، وذلك لما فى الكتاب من تفصيلات عن مدن المغرب (انظر تعليق سعد زغلول عبد الحميد ، نفس المصدر ، ص ٣ : السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، القاهرة ١٩٦٦ م ، ٢ ، ص ١١٣) .

(٣) مكتبة الثقافة الدينية ، القاهرة .

بصحراء نيسر ، التي يمر بها طريق التجارة من أغمات وسجلماسة ودرعة إلى بلاد غانه ، وأهل هذه المنطقة كانوا يهوداً .

- معجم البلدان ^(١) ، لياقوت الحموي (ت ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م) : الذي أمدنا بمعلومات عن صفات البربر عامة ، وأخرى عن قيام الدولة الفاطمية في المغرب ، كما يشير إلى مدن المغرب بجبالها وسهولها وطرقها وصحراواتها ، وأهم ما أورده عن اليهود وجودهم في جبل نفوسة ، وكذلك في منطقة درعة ، التي يقول عنها : إن أكثر تجارها يهود ، وينقل لياقوت كثيراً عن البكري في هذا المجال .

- الأتيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس ^(٢) ، لابن أبي زرع ^(٣) (ت النصف الأول من القرن الـ ٨ هـ / الـ ١٤ م) : ويؤكد على أن سكان منطقة فاس قبل بناء المدينة كانوا من البربر الذين دافعوا باليهودية ، كما يذكر انتشار اليهودية في إقليم تامسنا قبل وصول إدريس الأول إليه ، ويعدنا بمعلومات عن برغواطة ، وأصلهم البربري واليهودي ، وكذلك عن محنة اليهود في مدينة فاس سنة (٤٢٤ هـ / ١٠٣٣ م) ، خلال الصراع بين مغراوة وبنى يفرن الزناتيين ، كما يشير إلى أن التوسع في جامع القرويين أيام المرابطين كان على حساب منازل اليهود ، ويشي ابن أبي زرع على الإدريسي في موضوع الوجود اليهودي في بلاد السودان الغربي ، في المنطقة الواقعة على طريق التجارة إلى بلاد السودان ، مضيفاً غزو قبائل لمتونة لهم سنة ٤٢٦ هـ / ١٠٣٤ م .

- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ^(٤) ، لابن عذارى (ت بعد سنة ٧٢١ هـ / ١٢٣١ م) : حيث أمدنا بالكثير من المعلومات الهامة عن تاريخ المغرب والأندلس ، ويعتمد البحث عليه كثيراً ، وفي ثناياه ذكر لليهود في بلاد المغرب وخاصة في مدينة نكور ، وطبنة ، وبلزمة ، كما ينسب عبيد الله الشيعي إلى جارية يهودية .

(١) طبعة بيروت .

(٢) نشر دار المنصور ، الرباط ١٩٧٣ م .

(٣) عمل ابن أبي زرع كاتباً للسلطان أبي سعيد عثمان المريني (٧١٩ هـ / ١٣١٩ م - ٧٣١ هـ / ١٣٣١ م) خامس ملوك دولة بني مرين ، مما أتاح له فرصة الاطلاع على الكثير من التواليف المغربية ، بالإضافة إلى أن عصره كان مليئاً بالمؤلفات عن تاريخ المغرب ، التي فقدت بعد ذلك (انظر السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ٢ ، ص ١١٤) .

(٤) طبعة لندن ، ١٩٤٨ م .

- العبر وديوان المبتدأ والخبر^(١) ، لابن خلدون (ت ٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م) : يعتبر ابن خلدون عمدة المؤرخين المسلمين لما قدمه من إسهام فى تاريخ المسلمين ، وأجمل إبداعه فى مقدمته . والكتاب بالمقدمة يضم سبعة أجزاء ، يفيد الباحث من جميع جوانبه ، وخاصة أجزاؤه الرابع والسادس والسابع ، فهو يمدنا بمعلومات مفيدة عن الديانة اليهودية فى بلاد المغرب ، ويورد أسماء القبائل التى دانت بها ، مثل قبيلة جراوة أهل جبل أوراس ، التى تزعمتها الكاهنة ، وينفرد ابن خلدون عن باقى مؤرخى المغرب بذكر عدد من القبائل دانت باليهودية والنصرانية مثل ، فندلاوة ، ومدبونة ، وبهلوية ، وغياتة ، وبنو فازاز ، كما يضيف إلى ذلك مجالسة الأخبار ، والاختلاف فى نسب برغواطة ، وأخبار غمارة ، ودخول بنى بفرن فاس وهزيمتهم لمغراوة ، واستباحة اليهود وسبى حرمهم . ولاشك أن ابن خلدون ثقة لاعتماده على كتب النسابة المغاربة مثل سابق المطاطى ، الذى فقدت كتاباته ، ناهيك عن أنه خصص الجزء السادس والسابع من كتابه عن قبائل البربر ، وانفرد بكثير من المعلومات عن هذه القبائل ودياناتها اعتماداً على مصادر لم تصلنا .

المعيار المغرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب^(٢) ، للنوشرسى (ت ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ م) : كتاب فتاوى عيس الحياة الاقتصادية والاجتماعية لسكان البلاد ، ولا يعيبه أنه متأخر لأنه نقل كثيراً من الفتاوى التى تنسب إلى فترة الدراسة ، حيث يمدنا بمعلومات وفيرة عن الجوانب الاجتماعية لليهود فى المغرب والأندلس من خلال فتاوى لفقهاء مسلمين ، ومن أهم ما تعرض له هذه الفتاوى ، حكم معاملة اليهود ، وزيمهم وملابسهم ، وذبائحهم ، وتولييتهم الوظائف فى دواوين المسلمين وحق الجار ، والأحياس ، ونظام التقاضى ، وما إلى ذلك من المسائل التى تتعلق بالحياة داخل المجتمع الإسلامى .

- وصف إفريقية^(٣) ، لليون الإفريقى (١٠ هـ / ١٦ م) : وهو كتاب متخصص فى جغرافية الشمال الإفريقى ، وفيه يعرض للديانات الإفريقية من خلال عرضه للجغرافيا البشرية فى البلاد ، ويحدد مواضع اليهود وسكناتهم ، وعملهم وخاصة فى الصياغة والحداثة ، كما

(١) سبعة أجزاء بالمقدمة ، طبعة بيروت .

(٢) اثنا عشر جزء ، دار المغرب الإسلامى ، بيروت ١٩٨١ م .

(٣) ترجمة عن الإيطالية إلى الفرنسية آ. إيبولا ، ومن الفرنسية للعربية عبد الرحمن حميدة ، ط السعودية ١٩٧٩ م .

يشير إلى الجزية التي كانوا يدفعونها ، ويحدثنا عن منطقة تادلا إلى ظل اليهود فيها حتى وقت متأخر من العصور الوسطى يعملون في المهن المختلفة والتجارة ، ويصف منطقة تلمسان وحيويتها بالنسبة للتجارة وحوائيتها وفنادقها وما فيها من يهود ويصف غناها ، كما يعرج على تازة ويصف فيها صناعة الخمر .

ثالثاً : المصادر اليهودية : والترتيب حسب الأهمية للبحث :

- عقود الزواج ^(١) ، لليلى أبو المجد : والكتاب ترجمة للباب الثاني من القسم الخاص بالنساء في المشنا ^(٢) الذي يضم ١٠١ تشريع ، علق عليه الكاتبة بالإضافة إلى الترجمة ، وهو كتاب هام للباحث في التاريخ اليهودي العام ، لأنه يتعلق بموضوع عقود الزواج (كاتوباه) والطلاق (كت) .

Cowley : Bodleina Geniza Fragment⁽³⁾ :

قطعة من رسالة أرسلت إلى المجتمع اليهودي في مدينة فاس القديمة من أحد الأبحار الذي يعود بحذوره إلى المدينة ، والرسالة مكتوبة باللغة العبرية ، والمحتمل أن ترجع إلى أوائل القرن الـ ٥ هـ / ١١ م ، وسوف نلحق الأصل العبري والترجمة بالبحث .

Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature ⁽⁴⁾:

نصوص ودراسات في التاريخ والأدب اليهودي : هذا الكتاب من أهم المصادر اليهودية لما يحويه من نصوص ووثائق جاءت بلغتها الأصلية سواء كانت آرامية أو عبرية أو عربية بلغة

(١) نشر القاهرة ١٩٩٦م .

(٢) المشنا والجمارا هما أجزاء التلمود ، الذي يعد مصدراً أساسياً من مصادر التشريع اليهودي ويعرف بالشريعة الشفوية ، إلى جانب التوراة التي تعرف بالشريعة المكتوبة ، وموضوع الدراسة في التلمود هي المشنا بأجزائها الستة ، وهو كتاب تشريعي ضخم يضم جميع الأحكام والتشريعات التي استنتجها حكماء اليهود في خلال قرنين من الزمان . ويسمى كل جزء من أجزاء المشنا الستة بـ (سدر) أي قسم وكل قسم إلى (مسخوت) أي أبواب ، وكل باب إلى (يراقيم) أي فصول ، ويضم كل فصل عدة (مشنايوت) أي تشريعات ، ويتكون التلمود من المشنا وهي المقنن يعقبه الجمارا وهي الشرح ، وكتبت المشنا بالعبرية أما الجمارا فكتبت باللغة بالأرامية ، انظر مقدمة الكتاب ، ص ١ - ٣ .

(٣) الرسالة منشورة في دورية (J.Q.R.) بدون تعليق .

2 Vol. New York, 1972(٤)

عبرية ، وقدنا هذه الوثائق بعدد من الرسائل أو أجزاء منها من وإلى المجتمع اليهودي في الشمال الإفريقي ، وهي تحمل الطابع الديني ، وكذلك وثائق عن العلاقات التجارية بين مصر وصقلية والشمال الإفريقي ، ومراسيم تعين الأخصاء ، وسوف نلحق البحث بعدد من هذه الوثائق .

Mann, The Jews in Egypt and Palestine Under The Fatimid Caliphs (1):

اليهود في مصر وفلسطين تحت حكم الخلافة الفاطمية : هذا الكتاب غنى أيضاً بالوثائق التي يعتمد عليها كاتبه ، ويفيد البحث في كثير من مراحله . فيبين على سبيل المثال وظيفة الناجد أو رئيس اليهود في مجتمعات الشتات ، وكذلك وظيفة رئيس المحكمة (أب بيت الدين) وينتقل إلى أحد الرءاء الذي تولى مسئولية أكاديمية القدس ، ويعود بأصله إلى بلاد المغرب ، ويورد أشعار أحد الشعراء اليهود المغاربة من مدينة لبة بإفريقية ، كما يعلق الكاتب على الألقاب الدينية اليهودية .

Mann, The Responsa of The Babylonian Geonim as A Source of Jewish History (2) :

الفتاوى الصادرة من جاؤنية العراق كمصدر من مصادر التاريخ اليهودي : وفي هذا المصدر أمدنا الكاتب بعدد من الفتاوى والإجابات التي أرسلها الجاؤون شيررا (ت ١٠٠٠ م) Sherira وابنه الجاؤون حاي (ت ١٠٣٨ م) Hay إلى يهود المغرب التي تحمل تشريعات في كثير من النواحي ، مثل الميراث والطهارة ، ومن هذه الرسائل نتعرف على الإعانات التي ترسلها المجتمعات اليهودية في بلاد المغرب إلى المدارس في العراق والقدس ، وكذلك نقف على العلاقات بين يهود المغرب وإخوانهم في الشرق ، من خلال خطاب بين تاهرت والقدس ، وآخر بين صقلية والقيروان .

Hirschfeld, The Arabic Portion of Cairo Genizah at Cambridge. (3):

القسم العربي من جنيزة القاهرة في كمبردج : وفيه ينشر الكاتب وثيقة تتصل بميراث يخص عائلة يهودية من مدينة قابس ، وتتضح فيها التركة والميراث .

. 2 Vol. New York, 1970(١)

. (J.Q.R.) 9, 1918-19, 11, 1920-21 (٢)

. (J.Q.R.) 16, 1904 (٣)

رابعاً : المراجع العربية : مرتبة حسب الحروف الأبجدية :

- أحمد سوسة : - مفصل العرب واليهود فى التاريخ ^(١) ، يتناول التاريخ العام لليهود منذ القدم ، وقد أفاد البحث التعرف على مشكلة التهويد بشكل عام ، والختان ، كما أورد تفسيراً لبعض المصطلحات العبرية .

- ملامح من التاريخ القديم ليهود العراق ^(٢) ، يمدنا البحث بمعلومات عن تأصيل لفرقة القرائين ، وجذورها وانتشارها بين اليهود .

- بروفنسال : الإسلام فى المغرب والأندلس ^(٣) ، أهم ما يفيد البحث فيه ، استعراض المؤلف لتجمعات اليهود فى مدينة فاس من خلال ما أوردته المؤرخون القدماء ، وتفحص مهنتهم .

- ثروت أنيس الأسيرطى ^(٤) : نظام الأسرة ، يفيدنا فى التعرف على مبدأ تعدد الزوجات فى الشريعة اليهودية والمهر وعادة الدوطة (هدية أهل العروس للعريس) وزواج اليوم ، وكذلك تحديد النسل ، وينقد الكاتب فكرة النقاء العرقى لليهود ، ويشير إلى عملية أختان التى قتل أنها (حلف الدم) بين يهود (الله) وبنى إسرائيل .

- جمال حمدان : اليهود أنثروبولوجيا ^(٥) ، وفيه يشير الكاتب إلى أصولهم القديمة ، ويرى أن التهويد قد تم بعملية تحول وليس بالتبشير ، ويرى أيضاً أن هناك عدداً من القبائل البربرية تحولت لليهودية قبل دخول الإسلام ، وينفى كذلك مسألة النقاء العرقى لليهود ، حيث يرى أن أصولهم مختلطة إلى حد أن السكان اليهود فى مدينة ما أصبحوا يشبهون السكان المحليين فى كثير من الخصائص ، ويرى أنه ليس بالعالم مجتمع يهودى زراعى واحد يستحق الذكر .

- الطيب محمد حمادى : اليهود ودورهم فى دعم الاستيطان البطلمى والرومانى فى إقليم برقة (قورنائية) ^(٦) ، حيث عرض للوجود اليهودى فى إقليم برقة من خلال آثار يهودية ترجع

(١) العراق ١٩٨١ م .

(٢) العراق ١٩٨٣ م .

(٣) مكتبة نهضة مصر ، القاهرة ١٩٥٦ م ، قام بالترجمة السيد عبد العزيز سالم ، محمد صلاح الدين .

(٤) القاهرة ، بدون تاريخ .

(٥) دار الهلال ١٩٩٦ م .

(٦) نشر جامعة قاريونس ، بنغازى ، ليبيا ١٩٩٤ م .

إلى ما قبل الميلاد ، ويرى أن هناك شبه إجماع على أن مجيء اليهود إلى قورناتية كان مع بداية دخول الإقليم تحت السيطرة البطلمية ٣٢٢ ق.م. ، وعذنا بأسباب حركة الشغب اليهودية التي قامت فى برقة سنة ١١٥ م .

- محمد بحر عبد المجيد : اليهود فى الأندلس^(١) ، وفيه يرى الكاتب أن الهدف من تعلم اللغة العربية من جانب اليهود هو التقرب من الحكام ، ويعرض بعض من أشهر من اليهود فى مجال اللغة العربية وترجع أصوله إلى المغرب .

- مصطفى كمال عبد العليم : اليهود فى مصر فى عصر البطالمة والرومان^(٢) ، وقد تناول فيه المهام التى توكل إلى رئيس اليهود ، كما تحدث عن هروب اليهود إلى برقة بعد هدم المعبد الثانى ٧٠ م ، وكذلك عن ثورتهم التى بدأت من برقة واستدت إلى الإسكندرية سنة ١١٥ م ، وأسباب اختيار برقة لاندلاع الانتفاضة منها ، وعن طبقات المجتمع اليهودى فى الإسكندرية ، كما وصفها الفيلسوف اليهودى فيلون ، ويشير إلى اهتمام اليهود باللغة الإغريقية للانسجام مع المجتمع ، وكذلك يشير إلى الختان وقرار هادريان بإبطاله .

- هابد : تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى^(٣) ، وهذا الكتاب يفيد البحث بشكل عام ، فهو يشير إلى التجارة فى الممالك الإسلامية من مصر حتى أسبانيا ، وإلى التجار اليهود ، وتحدث عن الحى اليهودى فى القسطنطينية ، وعرض صناعة الحرير وتجارته وسر هذه الصناعة.

- هويكنز : النظم الإسلامية فى المغرب فى القرون الوسطى^(٤) ، حيث يرى الكاتب أن اضطهاد اليهود فى بلاد المغرب كان حدثاً عابراً دائماً ، وأنهم كانوا طبقة من الدرجة الثانية ، ويشير إلى وجود يهود معاصرين للأغلبية والأدارة .

- ول ديورانت : قصة الحضارة ، وهو يفيد البحث من خلال ذكره لعادة الختان عند اليهود ويوم السبت وتقديسه عندهم ، والقضاء ، والزواج ، وله رأى مثير فى موضوع الزنا ، حيث

(١) القاهرة ١٩٧٠ م .

(٢) الطبعة الأولى ، القاهرة ١٩٦٨ م .

(٣) ترجمة : أحمد محمد رضا ، القاهرة ١٩٨٥ م ، (الجزء الأول) .

(٤) نشر تونس ١٩٨٠ م .

(٥) المجلد الأول ، الجزء الثانى ، ترجمة زكى نجيب محمود ، القاهرة ١٩٧٣ م .

يفسره تفسيراً مادياً ، فهو يراه اعتداء على الملكية الخاصة ليس أكثر من ذلك بعيداً عن الأخلاق والدين .

- إسرائيل ولفنسون : تاريخ اللغات السامية^(١) ، وتعرف فيه على استعمال اليهود البحور في الشعر العبري .
خامساً : المراجع العبرية :

- إبراهيم شتال : تاريخ يهود المغرب^(٢) ، يفيد البحث في مجال الحياة العلمية ، فهو يشير إلى العلماء والأخبار من يهود الشمال الإفريقي مثل يهودا بن قريش ، ودوناش بن لبرات ، واسحق الفاسي ، وكذلك إلى مدرسة القيروان التلمودية ، كما يلقي الضوء على مدينة فاس ويترجم للراي سلمون بن يهودا الذي عين رئيساً لمدرسة القدس وأستمر في منصبه ٢٥ عاماً .

- أقيفا مولر : حياة اليهود في مراکش^(٣) ، يشير إلى التعايش السلمى بين اليهود والمسلمين ، وإلى مهن اليهود ، وإلى تعاليم الأطفال المهن ، وخاصة مهنة الصياغة ، كما يشير إلى مراسم الولادة عند اليهود في المغرب .
سادساً : المراجع الأجنبية : ومرتبة حسب الحروف الأبجدية :

Abbou, Musimans Andalous et Judeo-Espangols^(٤) :

المسلمون الأندلسيون واليهود الأسبان : يورد الكاتب مقالة في نهاية كتابه عن اليهود في المغرب ، ويخص بالذكر فاس ونشاطها العلمي والتبادل الثقافي بين يهود أسبانيا والمغرب ، وي طرح جدلاً حول طارق بن زياد والكاهنة بخصوص ديانتها ، كما يتطرق إلى عدد من علماء اليهود في المغرب .

Baron and Kahan, Economic History of Jews^(٥) :

التاريخ الاقتصادي لليهود : هذا الكتاب يبحث النشاط الاقتصادي لليهود ، وخاصة تجارة الرقيق ، والتحول الاقتصادي لليهود إلى العمل بالتجارة والمهن والحرف الهامة ذات العائد المجزئ .

(١) القاهرة ١٩٢٩ م .

(٢) القدس ١٩٧٤ م .

(٣) القدس ١٩٨٣ م .

(٤) Casablanca, 1953 .

(٥) New York, 1975 .

Chouraqui, Between East and West, A History of The Jews of North Africa (1) :

بين الشرق والغرب ، تاريخ اليهود في الشمال الإفريقي : وهو من الكتب التي تناولت تاريخ اليهود في الشمال الإفريقي بشكل مباشر ، وهو مسح عام لليهود ومجتمعاتهم ، وهو كتاب دعائي يجمع فيه الكاتب كل ما يضيف إلى القيمة الاجتماعية والعلمية للمجتمع اليهودي في الشمال الإفريقي .

Goitein, Jews and Arabs (2):

اليهود والعرب : وقد تطرق الكاتب فيه إلى نقطة هامة ، وهي ندرة عمل اليهود على السفن ، كما أورد تقرير العالم اليوناني اثناسيوس عن رحلته البحرية عام ٤٠٤ م من الإسكندرية إلى أحد الموانئ الصغيرة على شاطئ الشمال الإفريقي بواسطة قارب يمتلكه أحد اليهود ، ويعمل عليه قبطان يهودي ، وطاقم يهودي أيضًا ، ويصل إلى نتيجة مؤداها : أن هناك العديد من الأدلة في الجنيزا على أن غالبية التجار اليهود المشتغلين بتجارة الشرق البعيد أتوا من الغرب الإسلامي .

Goitein, Mediterranean Society, Jewish Communities of The Arab World as Partrayed in The Documents of The Cairo Geniza 969 - 1250(3):

مجتمع البحر المتوسط والمجتمعات اليهودية في البلدان العربية وفقًا لوثائق جنيزة القاهرة: يكشف الجزء الأول عن مهن الأفراد اليهود ، والتجارة والمال ، والسفر البري والبحري في منطقة حوض البحر المتوسط وفقًا لأوراق الجنيزا ، ويحمل عنوان « الأساس الاقتصادي » ، ومعدنا بمعلومات وفيرة عن التجارة والحرفيين ، وأنواع التجارات ، والوكالات التجارية ، والمشاركات العائلية ، وتحويل الدين ، والحسابات الجارية ، والطرق التجارية ، والعملة ، والصرافة ، والسفينة ، والبريد وما إلى ذلك .

. New York, 1973 (١)

. New York, 1955 (٢)

University of California Press. Vol. 1, 1967, Vol.2, 1971, Vol. 3, 1978, Vol. 4,(٣)

.1983

أما الجزء الثانى الذى يحمل عنوان " المجتمع " فيعدنا بالكثير عن المجتمع المحلى وقيادته والخدمات الاجتماعية ، والتعليم الدينى والمدنى ، والحكم الذاتى ، وأهم ما يفيد البحث فى هذا المجال ، حديثه عن الحى اليهودى ، ووظيفة الناجد ، والمقدم ، والتدريب المهنى للصبية ، وأماكن التعليم ، واحتراف المهن ، والطبقات داخل المجتمع اليهودى .

أما الجزء الثالث الذى يحمل عنوان (العائلة) فيفيد البحث فى كثير من جوانبه وخاصة الأسرة وعلاقاتها داخل المجتمع اليهودى ، وكذلك العلاقات بين أفراد الأسرة ، واحتفالاتها فى الزواج ، وفى المناسبات الاجتماعية الأخرى ، وكذلك الهدايا الزوجية ، ثم المنازعات الزوجية والطلاق ، وتربية الأطفال ، وعلاقة الأبناء بأسرهم ، كما يتطرق إلى الميراث والهبة والرصايا على القصر .

الجزء الرابع بعنوان « الحياة اليومية » يمدنا بتفاصيل دقيقة عن الحياة اليومية داخل المجتمع اليهودى من حيث المجلس والمأكل وأثاث المنزل . وترجع أهمية هذا الكتاب إلى اعتماده على وثائق الجنييزا القاهرية .

Grayzal, A History of The Jews ⁽¹⁾;

تاريخ اليهود : تناول الاستيطان اليهودى فى برقة أيام البطالمة ، ثم يرى أنه بعد استيلاء الواندال على الشمال الإفريقى اتسم عهدهم بالهدوء والتسامح ، وعندما استعاد بلزاريوس البلاد للحظيرة الرومانية ، هرب اليهود إلى الصحراء والجبال فى الجنوب ، وقد أتاح ذلك للباحث التعرف على وصول الديانة اليهودية فى أماكن صعبة بعيداً عن الساحل ، وتطرق الكاتب إلى الاضطرابات القوطية لليهود فى الأندلس قبل قدوم المسلمين ، مما دعاهم إلى الهجرة إلى بلاد المغرب ، وأفاد البحث فى التعرف على مهام بعض الوظائف الدينية اليهودية مثل الحزان أو المرتل ، كما أشار إلى لائحة جرشوم التى قضت بتحريم تعدد الزوجات إلا بشروط ، وطرح سؤالاً عما إذا كان اليهود قد ساعدوا المسلمين فى فتح الأندلس ، ويرى أنه وحتى إذا كانوا قد فعلوا ذلك فمن الذى يلومهم ؟ .

Hirschberg, A History of The Jews in North Africa (1):

تاريخ اليهود في الشمال الإفريقي : وقد تناول الكتاب في الجزء الأول منه ، تاريخ اليهود من القديم حتى أواخر العصور الوسطى ، والكتاب مترجم عن العبرية ، وللحقيقة فإن هذا الكتاب يتسم ببعض الموضوعية في تحليله وعرضه للأحداث التاريخية ، ويعتمد على وثائق دينية يهودية ، واستطاع الباحث الرجوع إلى البعض منها ، ويعرض الكاتب موضوعه بشكل أكاديمي بخلاف شوراكي Chouraqui الذي لم يلحق كتاباته بهوامش عن مصادره التي استقى منها بياناته . والكتاب يناقش القضايا المهمة بشيء من التفصيل ، كإشكالية التهويد في الشمال الإفريقي ، وكذلك موضوع الكاهنة ويهوديتها ، حيث استعرض الكاتب معظم آراء من سبقوه في هذا الموضوع ، وخرج بنتيجة مؤداها وثنية الكاهنة معتمداً على مصادر عربية في هذا الشأن ، كما تطرق إلى قضايا مهمة في جميع المجالات ، حيث يفرد فصلاً للحياة الاجتماعية ، والاقتصادية ، والروحية مما أفاد البحث كثيراً في جميع جوانبه .

Malka , Essai , D'ethnographie Traditionnelle des Mellahs (2) :

مقال في التقاليد السكانية في حي الملاح بالمغرب : يمدنا هذا الكتاب ببعض التقاليد والاعتقادات العرقية ، والطقوس والممارسات القديمة لليهود المغاربة في مسائل الزواج ، والطلاق ، وتعدد الزوجات ، وتجهيز الزانية ، وما إلى ذلك من الأمور المتعلقة بالأحوال الشخصية .

Slousch, Judeo- Hellenes et Judeo- Berber (3):

اليهود الهيلينيون واليهود البربر : مؤلف هذا الكتاب مهتم بالدراسات التاريخية الخاصة بيهود الشمال الإفريقي ، ولكنه يحمل النصوص أكثر ما تحتمل ، وخاصة نصوص ابن خلدون ، فقد أخذ عنه تهود البعض من القبائل البربرية على أنه الكل ، ودل على ذلك بقبيلة الكاهنة ، وأورد باقي القبائل الأخرى مثل مديونة وفندلاوة وغياطة ، كقبائل يهودية بكاملها . وتكلم عن الانعزال اليهودي ، وانتزاع اليهود بالجبال في بعض فترات الاضطهاد .

. 2 Vol. Leiden, 1074 (١)

ويرى الباحث أن هذا الكتاب هو أفضل ما كتب حتى الآن عن يهود الشمال الإفريقي رغم ما فيه من بعض التجاوزات ، وخاصة من كاتب يهودي .

. Rabat, 1946 (٢)

(٣) الكتاب رسالة دكتوراة أعدها الكاتب في باريس : Paris 1909 .

Travels in North Africa ⁽¹⁾:

رحلات فى الشمال الإفريقى : هذا الكتاب عبارة عن مجموعة رحلات قام بها الكاتب للشمال الإفريقى فى بداية هذا القرن ، دون فيها مشاهداته ورجع القهقرى بالأحداث ، حيث تحدث عن الكاهنة ، وعن القبروان ومدرستها اليهودية وعلمائها الأقدمين ، وعرض لبعض التأثيرات اليهودية على عادات وتقاليد البربر فى جبال الأوراس ، وعرض للقرائن فى وارجلان ، وحدثنا عن مدرسة مجلماسة وعلاقاتها بالمدارس فى العراق ، ويتطرق لأعمال الحرفيين من اليهود ، ويعدنا بمعلومات عن عادات الدفن عند اليهود فى الشمال الإفريقى .

Udovitch, The Last Arab Jews, The Communities of Jerba, Tunisia ⁽²⁾:

آخر اليهود العرب ، المجتمعات اليهودية فى جربة التونسية : يحوى الكتاب تفاصيل عن يهود جزيرة جربة التونسية ، ويحاول الكاتب التأريخ للاستيطان اليهودى للجزيرة ، ورأى أن النصف الأول من القرن ١١م شهد دوراً يهودياً فى الثورة التجارية فى عالم البحر المتوسط ، ليس فقط مع إخوانهم فى الدين فى تونس ومصر فقط ، ولكن أيضاً اتصالاتهم بالتجار الإيطاليين من أمالفى وجنوة والبندقية ، كما حاول الكاتب استنتاج بعض من التأثيرات البئية على يهود الجزيرة .

سابعاً : الدوريات والمقالات الأجنبية والعربية :

Bensasson, Inter-Communal Relation in Geonic Period ⁽³⁾ :

العلاقات المتبادلة بين المجتمعات اليهودية فى الفترة الجاؤونية : فى هذا المقال يسرد الباحث العلاقات بين اليهود والمدارس فى العراق وفلسطين ، وللأنشطة العلمية لليهود فى المغرب ، مثل تأسيس المدارس والمكتبات ، واستنتج أسباب التسابق بين المدارس فى العراق والقدس على اجتذاب أكبر قدر من يهود المغرب إليها طمعاً فى التبرعات .

Goulven, Notes Sur Les Origined Anciennes des Israrlits du Moroc ⁽⁴⁾ :

ملاحظات على الأصول القديمة لليهود فى المغرب : اجتهد الكاتب فى تصنيف يهود المغرب الأقصى حسب مواطن هجرتهم فى الفترة ما بين القرن الأول حتى الخامس عشر الميلادى ،

. Philadelphia, 1927 (١)

. New York, 1984(٢)

. In Daniel Frank ed., The Jews of Medieval Islam, Leiden 1995 (٣)

. Hesperis, 1, 1921 (٤)

وذكر أسباب هجرتهم ، مرجعاً ذلك إلى الأحداث التي وقعت لليهود في القدس وأسيانيا ، كما أورد أماكن استقرار هذه الجماعات اليهودية في المغرب الأقصى .

Hirschberg, The Problem of The Judaized Berbers (1) :

مشكلة تهويد البربر : يرى الكاتب في هذا المقال أن اليهودية انتشرت بين البربر خلال القرون الأولى من الحقبة المسيحية ، ويرى كذلك أن انتشار اليهودية لم يكن عن طريق التبشير بخلاف المسيحية والإسلام ، وإنما عن طريق الاحتكاك المباشر والتأثير والتأثر .

المداوى : صورة المغرب في المكتوبات العبرانية واليهودية (٢) ، أمدنا المقال بالصورة الأسطورية التي كونها خيال اليهود المغاربة عن أرض المغرب التي تضارع أرض إسرائيل مرتين ، معتمدين على تحريف نص توراتي (الملوك « ٢ » ، ١٨ - ٣٢) ، وكذلك محاولاتهم استنباط الأصول التاريخية للأعلام البشرية والمكانية بالمغرب من ألفاظ الوثائق التوراتية والتلمودية ، وقد نقل الكاتب ذلك عن مؤلف يهودي أسباني يدعى إبراهيم لاريدو ، أما ما ينفرد به فهو حقيقة تاريخية يشبثها بالأدلة المادية من خلال نقوش يهودية مثل الشمعدان السباعي وخاتم سليمان ، وعن الوجود اليهودي في الحقبة الإغريقية .

Smach, Une Chronique Juive de Fes. (3) :

مدونة يهودية من فاس : أمدنا بتفاصيل عن علماء مدينة فاس ، وعن رسالة العالم اليهودي ابن قريش إلى المجتمع اليهودي في مدينة فاس عن استعمال اللغة الآرامية في قراءة التوراة (الترجوم) وضرورة عدم التخلي عنه .

Slousch, L'Ethnographie Juive de L'Afrique de Nord (4) :

الأصول العرقية لليهود في إفريقيا الشمالية : رصد الكاتب أصل أجناس الشعوب التي سطرت على ساحل البحر المتوسط ، ثم تطرق إلى الهجرات اليهودية للشمال الإفريقي ، وإلى التقسيمات العرقية ، كما حاول الكاتب العودة ببعض العادات والتقاليد إلى أصول فلسطينية، أو إلى أصول توراتية .

(١) The Journal of African History, 4, 1963 .

(٢) مجلة شتون مغربية ، العدد رقم ١٥ لسنة ١٩٩٧م .

(٣) (Hesperis) XIX, 1934 .

Bulletin de la Socirte Geographie, 1, Cairo 1921 (٤)

Stillman, N.A., *The Eleventh Century Merchant House of Ibn Awkal*
(A Geniza Study). (1):

الوكالة التجارية في القرن الحادى عشر الميلادى ، " وكالة ابن عوكل كنموذج " : استعرض الكاتب مراسلات تغطى ٤٠ عاماً تمت بين ابن عوكل وكيل التجار المغاربة بمصر وعملاته ، وكذلك مع جاؤونية العراق والقدس . ويتضح من هذه الوثائق عملاؤه في القيروان ، والبضائع المتداولة بأنواعها .

Stillman, Y.K. *Castume as Cultural Statment : The Estheities, Economic and Politics*. (2) :

الزى كتعبير ثقافى : فنى ، اقتصادى ، سياسى : يرى الكاتب من خلال هذا المقال أنه حدث تأثير فى صناعة الملابس اليهودية وتطريزها بالعادات الإسلامية ، مثل استعمال زخارف اللواقية من الحسد وما إلى ذلك .

- وللفنسون : تاريخ اليهود فى بلاد العرب والجاهلية (٣) : تناول ولفنسون طبيعة عمل الأحيار ، وصلة اليهود ، وامتزاج العرب واليهود ، وامتزاج العرب واليهود فى بلاد العرب .
ثامناً : دوائر المعارف (٤) :

اعتمدت الدراسة على دوائر المعارف اليهودية فى التعريف بكثير من المفردات اليهودية الواردة فى متن الدراسة . وكذلك دائرة المعارف الإسلامية (٥) ، ودوائر المعارف البريطانية (٦) .

(١) (Jesho) 16, April 1973 .

(٢) In Daniel Frank ed., *The Jews of Medieval Islam*, Leiden, 1995 .

(٣) Bulletin de la Societe d'Etudes Historiques Juives D'Egypte, 1, 1929 .

(٤) Jewish Encyclopedia and Judaic Encyclopedia .

(٥) صدرت طبعة حديثة مترجمة لدائرة المعارف الإسلامية عن مركز الشارقة للإبداع الفكرى ، طبعة أولى ، ١٩٩٨ م .

(٦) The New Encyclopedia Britannica, 1993 .

تاسعاً : الرسائل الجامعية :

Mohmed Arahou , Juifs et Communantes Judaiques Face aux Pouvoirs Musulmans au Maghreb Al-Aksa “ X III, XVII, Siecle “ .⁽¹⁾ :

اليهود والمجتمعات اليهودية في مواجهة السلطات الإسلامية في المغرب الأقصى ، القرن ١٣ - ١٧ م : والرسالة وإن كانت متأخرة عن فترة البحث إلا أن الكاتب يورد في بدايتها معلومات تفيدنا في مشكلة الاستقرار اليهودي في المغرب الأقصى ، وكذلك مشكلة التهويد ، وكذلك الهجرات اليهودية من أسبانيا في القرن السابع الميلادي .

Mohmed Laghraib, Role Politique des au Maghreb A travers Les Sources Arabes du VII, au XIII, Siecle⁽²⁾ :

الدور السياسي لليهود في المغرب وفقاً للمصادر العربية ق ٧ - ١٣ م : في بداية الرسالة عرض الكاتب للهجرة اليهودية من أسبانيا للمغرب ، فارين من الاضطهاد القوطي ، ثم أكد على يهودية القبائل التي ذكرها ابن خلدون ضمن القبائل التي قال : إن بعضاً منها تنصر وتهود ، وملاحظته الجديرة بالتسجيل هي أن الشتات كان أهم الأسباب التي أدت إلى نجاح تهجرة الحرير اليهودي ، حيث كونوا سلسلة من التجمعات التي تركزت على طريق التجارة ، والملاحظة الأخرى هي أن عمل اليهود في الأعمال الحقةرة كان نوعاً من العقاب السياسي ضدهم ، كما رأى أن الذمى تعنى اليهودي ، ويرى أن انصراف اليهود عن مهنة الزراعة كان لمشتقتها ، كما لجأ لمحاولة غير موثقة لإثبات الأصل اليهودي لبرغواطة .

- تجرئ سليم هدايت : اليهود في قرطبة عصر الخلافة الأموية^(٣) : وهي أقصادت في التعرف على العلاقات بين يهود قرطبة والشمال الإفريقي ، كما أشارت إلى أهم العلماء ذات الأصول المغربية الذين برعوا في الأندلس وخاصة في قرطبة .

. Universite De Toulouse- Le Mirail, 1993(١)

. Universite Paris, VIII, 1994 - 1995(٢)

(٣) كلية الآداب ، جامعة القاهرة ١٩٩٥م .

الفصل الأول

الاستقرار اليهودي في بلاد المغرب من الفتح الإسلام إلى قيام دولة المرابطين

مقدمة - الاستقرار في إفريقية (المغرب الأدنى) - الاستقرار
في المغرب الأوسط - الاستقرار في المغرب الأقصى .

مقدمة :

معلوم أن الجغرافيا مسرح أحداث التاريخ ، وموجهة لكثير من هذه الأحداث ، ومعلوم أيضاً أن اليهود في القالب الأعم لم يكن لهم وطن يرتبطون به ؛ وإنما نزحوا إلى أوطان متعددة ومنها الشمال الإفريقي ، واعتنق بعض سكان الشمال الإفريقي اليهودية وظلوا في مضاربهم . أما النازحون فتمخروا المدن والأماكن التي جذبتهم بأنشطتها الاقتصادية أو بما تمنحه من أمان مثل وعورة المنطقة أو بعدها عن نفوذ السلطة الحاكمة ، إذ خشي اليهود منها اضطهاداً ، أو قريباً من مركز السلطة ؛ إذا شعروا معها بالأمان . وتوزعت المناطق التي اختارها اليهود لسكنائهم حسب تنوع أنشطتها الاقتصادية ، والتي تناسب طبيعة المهن التي عرفها اليهود ، أو حسب حياتهم الاجتماعية وإمكانياتهم المادية ، ومن ثم انتشر اليهود في بلاد المغرب بأقسامه الثلاثة ، إفريقية ، والمغرب الأوسط ، والمغرب الأقصى ، وسكنوا المدن الكبيرة ، والقرى الصغيرة ، والجبال وعرة المسالك ، ومناطق التخوم البعيدة عن هيمنة السلطة الحاكمة .

ودراسة اليهود في بلاد المغرب وتبيان دورهم ومشاركتهم في تاريخه سلباً وإيجاباً ؛ تحتم رصد تواجدهم في بلاد المغرب بأقسامه الثلاثة ، استناداً إلى المظان الأصلية واستنارة بكتابات المحدثين ، مع الاعتماد على كل المعطيات التي تؤكد على التواجد اليهودي في منطقة ما في ظل ندرة المادة المتاحة ، لذا اختص هذا الفصل برصد ديمغرافي لليهود دون إغفال سبب اختيارهم لمنطقة ما دون غيرها ، وتفضيلهم مدينة عن سواها ، وذلك برصد أهمية المنطقة أو العوامل التي جذبتهم إلى مدينة بعينها . دون استباق الأحداث ، وبسبب شهرة اليهود بالعمل في التجارة ، اهتمت الدراسة بالمدن الواقعة عن طرق التجارة الدولية بين الشرق

والغرب والشمال والجنوب ، علاوة على طرق التجارة الداخلية . ولضرورة اتباع نهج محدد فى رصد التواجد اليهودى ببلاة المغرب ، تعقبت الدراسة هذا التواجد فى كل قسم من أقسام بلاد المغرب الثلاثة من المشرق إلى المغرب ، ومن الشمال إلى الجنوب مع التعريف بالمدن غافلة الذكر ، ورصد مميزات المدن التى جذبت اليهود النازحين إليها ، ومضارب القبائل التى دان بعضاً منها باليهودية .

معلوم أن أهل اللمة هم أهم الكتاب^(١) من اليهود والنصارى ، وأشار الجغرافيون المسلمون إلى أهل اللمة : الذين استقروا فى بلاد الشمال الإفريقى حينما رصدوا ضريبة الرأس التى فرضت عليهم^(٢) . ومعلوم أيضاً أن الروم كانوا على المسيحية^(٣) ، واستقر معظمهم على الساحل ، ولم يتجاوزوه إلى الداخل^(٤) ، ولم يكثر اختلاطهم بأهل البلاد بوصفهم الطبقة الحاكمة التى احتلت البلاد : فاختارت المناطق الأفضل مناخاً ، والأغنى اقتصاداً ، ويعدوا عن الداخل الذى غلبت عليه الصحارى بناخها القاسى وقلة مصادرها الاقتصادية ، وشظف عيشها . أما اليهود الذين استقروا فى الشمال الإفريقى : فلم يكونوا أصحاب سلطان ، ومن ثم خالطوا أهل البلاد ، وتوغلوا فى معظم المناطق اختیاراً : طلباً للكسب ، أو إرغاماً نتيجة اضطهاد الحكام . وعندما فتح العرب المسلمون الشمال الإفريقى أسلم بعض الروم ، وغادر غالبية من ظل على مسيحيتهم البلاد ، حتى أن من ظل على المسيحية منهم فى بلاد الشمال الإفريقى لم يعد له ذكر فى المصادر العربية إلا قليلاً^(٥) . أما أهل اللمة من اليهود فلم يكونوا من أصحاب السلطان ، وربما نقصوا على الروم سابق اضطهادهم ، فلم يدخلوا فى

(١) " أهل الكتاب هم اليهود والنصارى ، وكتابتهم التوراة والإنجيل ، ويجرى المجوس مجراهم فى أخذ الجزية منهم ، وإن حرم أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم " الماوردى ، الأحكام السلطانية والولايات الدينية ، مكتبة مصطفى البابى الحلبي ، القاهرة ١٩٧٣م ، ص ١٤٣ .

(٢) يعقوبى ، البلدان ، ليدن ، ١٨٩٢م ، ص ٣٤٤ : ابن حوقل ، صورة الأرض ، بيروت ، ص ٧٢ ، ٧٨ ، ٩٤ .

(٣) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، تحقيق عبد المنعم عامر ، القاهرة ١٩٦١م ، ص ٢٧١ .

(٤) أحمد مختار العبادى ، فى تاريخ المغرب والأندلس ، الإسكندرية ، ص ١٩ .

(٥) انظر ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، ص ٢٧١ : مجهول الاستبصار فى عجائب الأقطار ،

تحقيق سعد زغلول عبد الحميد ، بغداد ١٩٨٦م ، ص ١١٣ .

مواجهة مع العرب الفاتحين^(١)، وقبلوا حكم المسلمين، فأظلم الفاتحون بتسامح الإسلام، وفرضوا عليهم ما شرعه الإسلام من ضرائب، وخاصة ضريبة الرأس التي عرفت في المصادر باسم الجسوالى^(٢). لذلك يمكن القول أن الجسوالى تعنى ضريبة الرأس التي فرضها المسلمون الفاتحون على يهود الشمال الإفريقي دون النصارى.

ذكرت المصادر أن هذه الضريبة فرضت على أهل الذمة الذين استقروا في مناطق تقع في عمق البلاد وصحاريها^(٣)، وسبق القول أن النصارى من الروم أعرضوا عن سكنى هذه المناطق، فبات بذلك معظم أهل الذمة فيها من اليهود؛ يؤكد ذلك ما ذكره الرحالة ابن حوقل - الذي عاصر فترة الدراسة - حينما صرح أن ضريبة الرأس (الجسوالى) فرضت على اليهود الذين اتخذوا مدينة قابس سكناً لهم^(٤)، ورصد الجغرافيون لمقدار الجبايات التي فرضت على اليهود في بلاد المغرب في فترة الدراسة يؤكد كثرة أعداد اليهود بين سكانه، إذا ما قورن بالبلاد الأخرى التي فتحتها العرب المسلمون، وذلك ما حدا بالمقدسى أن يصف بلاد المغرب بأنه "إقليم طويل يوجد فيه أكثر ما يوجد في سائر الأقاليم... كثير اليهود"^(٥). واستقر اليهود في بلاد المغرب، وتحدد سكانهم في مناطق الشمال الإفريقي، يحتم رصد حدود هذه البلاد، وأقسامها كما اتفق عليها الجغرافيون والمؤرخون المعاصرون؛ فيحدد البلاد

(١) Julien, History of North Africa, London, 1970, p. 43.

(٢) اختص الجغرافيون المسلمون اليهود بالجسوالى في بلاد المغرب، دون الجزية التي فرضت على أهل على النعمة من اليهود والنصارى معاً، وربما يرجع ذلك للتفرقة بين ما فرض على النصارى وما فرض على اليهود، وتعنى كلمة جسوالى جمع جالية وهم الذين جلاؤا عن أوطانهم، وتسمى في بعض الأوطان مال الجماع، وربما ارتبط المعنى الأول لدى الجغرافيين المسلمين بتشتت اليهود، وجلاؤهم عن البلاد التي سكنوها، عن الجسوالى والجزية، انظر: ابن منظور، لسان العرب، بولاق ١٨٨٢م، ١، ص ٦٢٠؛ الخوازمي: مفاتيح العلوم، القاهرة ١٩٢٣م، ص ٤٠، وعلى من تهيب، انظر: أبو يوسف: الخراج، القاهرة ١٩٧٢م، ص ١٣٣؛ الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ١٤٢ - ١٤٦.

(٣) انظر بعده.

(٤) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٧٧.

(٥) المقدسى: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، دار إحياء التراث، بيروت، ص ١٩٥.

من الشمال البحر المتوسط ، وفي الجنوب تمتد صاريه حتى زويلة (١١) ، وبلاد السودان (١٢) ، ومن الغرب المحيط الأطلسي (١٣) ، ومن الشرق إقليم برقة (١٤) .

قسم الجغرافيون بلاد الشمال الإفریقی إلى ثلاثة أقسام : إفريقية (التي أطلق عليها بعض المحدثين المغرب الأدنى) ، والمغرب الأوسط ، والمغرب الأقصى ، وقيل أن هذه الأقسام اتخذت تسميتها من قربها أو بعدها عن مصر (١٥) ، التي كانت نقطة انطلاق لفتح بلاد المغرب ومركز فتحه ، وتبع وإليها طوال فترة الفتح التي تجاوزت سبعة عقود . وحدد الجغرافيون إفريقية (المغرب الأدنى) من برقة شرقاً إلى مليانة أو بجاية غرباً (١٦) ، وإليها غرباً المغرب الأوسط الذي يمتد حتى غرب مدينة وهران الواقعة على الساحل ، ويضم مدينة تلمسان التي تبعد مسيرة يوم عن مدينة وهران (١٧) ، ثم المغرب الأقصى الذي يمتد حتى مدينة سيطة شمالاً ومدينة سجلماسة جنوباً . وبعد المغرب الأقصى امتداداً للمغرب الأوسط لعدم وجود حواجز طبيعية بينهما ، كما يربطهما مضيق تازا مفتاح المغرب الأقصى من جهة الشرق (١٨) . ونحاول رصد الجماعات اليهودية في كل إقليم منها على حدة .

أولاً : إفريقية :

سكن اليهود إقليم برقة منذ قبل الفتح الإسلامي (٩) ، والإقليم صق كبير اشتمل على مدن وقرى عدة ، وأول هذه المدن مدينة انطابلس ، وتفسير اسمها الخمس مدن (١٠) ، وهي أول

- (١) الاصطخري : المسالك والممالك ، تحقيق محمد جابر عبد المال الحيني ، القاهرة ١٩٦١م ، ص ٢١ .
(٢) البكري ، المغرب في ذكر إفريقية والمغرب ، بغداد ، ص ٢١ .
(٣) السلاوي : الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى ، تحقيق جعفر محمد الناصري ، الدار البيضاء ، ١٩٥٤م ، ص ٦٣ .

- (٤) البكري ، المغرب ، ص ٢١ : الاصطخري ، المسالك والممالك ، ص ٣٦ .
(٥) دبرز ، تاريخ المغرب الكبير ، القاهرة ١٩٦٣م ، ٣ ، ص ٢٤٢ : وهذا هو التقسيم المقبول عمومًا ، انظر : دائرة المعارف الإسلامية ، " مادة المغرب " ، ص ٩٤٧٧ .
(٦) ابن غالب الفرناطی ، قطعة من كتاب فرحة الأنفس في تاريخ الأندلس ، نشر لطفي عبد البديع ، مجلة معهد المخطوطات العربية ، نوفمبر ١٩٥٥م ، ص ٣٠٧ : ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ، ص ٣٠٩ .
(٧) أبو الفدا ، تقويم البلدان ، باريس ١٨٣٠م ، ص ١٢٢ .
(٨) الاصطخري ، المسالك والممالك ، ص ٣٣ : العبادي ، في تاريخ المغرب والأندلس ، ص ١٣ .
(٩) انظر الفصل الثاني .
(١٠) ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ، ص ٣٣٨ : وتعرف أيضاً (بنتابريس) .

منبر ينزله القادم من مصر متجهًا إلى القيروان " (١)، وبها من التجارة وكثرة الغرباء في كل وقت ما لا ينقطع طلابًا؛ لما فيه من التجارة، وعابرين عليها مغربين ومشرقين " (٢). والمدينة وما حولها عامرة بالعرب (٣) وبأهل الذمة (٤). وبين استقرار كثير من اليهود بهذه المدينة ما كتبه مؤرخو الفتوح (٥) ومن نقل عنهم من القدامى (٦)؛ إذ ذكر هؤلاء أن إقليم برقة فتح صلحًا على جزية مقدارها ثلاثة عشر ألف دينارًا (٧)، والجزية فرضها الإسلام على أهل الذمة، ويعنى ذلك أن أهل الذمة كثيرون في إقليم برقة، وإذا علمنا بنزوح معظم النصارى من الروم عن الإقليم بعد أن فتحه العرب المسلمون فإن معظم هذه الجزية دفعها يهود الإقليم؛ يؤكد ذلك ما ذكره البلاذري أن يهود هذا الإقليم عاشوا في ظل الحكم العربي، ودفروا الجزية (٨). ويوضح ابن عبد الحكم ذلك فيما أورده عن إغارة الروم على برقة بعد خروج حسان بن النعمان (٧٣ - ٨٦ هـ / ٦٩٢ - ٧٠٥ م) من بلاد المغرب، واحتلالهم المدينة لمدة أربعين يومًا ووقع سكان برقة بين فيهم من أهل الذمة في يد الروم (٩)، ويذهب بعض المحدثين إلى أن المقصود بأهل الذمة هنا اليهود (١٠)، والغالب على الظن أنه أصاب في ذلك؛ لأن الروم من

(١) الإدريسي، نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، بيروت، ص ٣١٠.

(٢) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٦٩.

(٣) الإدريسي، نزهة المشتاق، ص ٣١٠.

(٤) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب، ص ٢٧٢.

(٥) ابن عبد الحكم، المصدر نفسه، ص ٢٢٩؛ البلاذري، فتوح البلدان، بيروت ١٩٨٣م، ص ٢٢١.

- ٢٢٢.

(٦) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ٣، ص ١٩؛ ابن الأبار، الحلة السرياء، تحقيق حسين مؤنس،

القاهرة ١٩٦٣م، ١، ص ١٣.

(٧) ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب، ص ٢٢٩.

(٨) فتوح البلدان، ص ٢٢٢.

(٩) "وأغارت الروم بعد حسان على إنطا بلس، فهرب ابن النصراني، وخلي أهل إنطا بلس وأهل دمتها في أيدي الروم فأرأسوها أربعين ليلة؛ حتى أسرعوا فيها الفساد" ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب، ص ٢٧٢.

النصارى^(١)، ومن ثم رجب نصارى برقة بالروم إخوانهم فى العقيدة ، وانحازوا إليهم عندما أغاروا على المدينة ، أما أهل الذمة من اليهود فهم الذين وقعوا فى أيدي الروم المفسرين ، ولعل ذلك بسبب موقف اليهود من الفتح العربى^(٢) . واستمر تواجد اليهود فى إقليم برقة إبان العصر العباسى ؛ إذ تبين المصادر أن الضرائب التى جمعت من الإقليم زمن هارون الرشيد ومن بينها الجوالى بلغت خمسة عشر ألف دينار^(٣) ، ويبدو أن مبلغ الجوالى كان كبيراً حتى أنه لفت انتباه بعض جغرافى القرن ٤ هـ / ١٠ م^(٤) .

دانت المنطقة من برقة شمالاً حتى زويلة الواقعة على حدود بلاد السودان جنوباً لطاعة العرب المسلمين ، وأقر أهل الذمة الجزية^(٥) ، وانتشر اليهود بين قرى ومدن المنطقة ، واختاروا المناطق التى تناسب طموحاتهم الاقتصادية ؛ فاستقر بعضهم فى طلمشية الواقعة على الساحل^(٦) ، وفى مدينة الرمادة القريبة منها على الساحل أيضاً^(٧) ، والمدينتان لهما أهمية تجارية اكتسبها من وقوعهما على الطريق الساحلى بين الإسكندرية وبرقة^(٨) ، وهو الطريق التجارى الذى يربط بلاد المغرب بمصر وشرق العالم الإسلامى^(٩) ، وخطوط التجارة مناطق جذب اقتصادى وخاصة لليهود الذين برعوا فى التجارة بخاصة^(١٠) ، ولذا السبب استوطن اليهود مدينة زويلة المتاخمة لبلاد السودان ، لما اشتهرت به كمحطة توزيع الرقيق إلى إفريقيا^(١١) . ويؤكد على تواجد اليهود فى هذه المنطقة الحدودية ، وعلى امتداد الطريق

(١) يقول ابن عبد الحكم " وضع الخراج على عجم إفريقيا (الروم) وعلى من أقام معهم على النصرانية من البربر " ، فتوح مصر والمغرب ، ص ٢٧١ .

(2) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, Leiden, 1974, p. 97 .

(٣) اليعقوبى ، البلدان ، ص ٣٤٤ .

(٤) المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ١٩٥ .

(٥) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، ص ٢٣٠ : البلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ٢٢٢ .

(٦) ابن سعيد المغربى ، كتاب الجغرافيا ، تحقيق اسماعيل العربى ، بيروت ١٩٧٠م ، ص ١٤٦ .

(7) Mann, The Jews In Egypt and in Palestine Under The Fatimed Caliphs, New York, 1970, 1, P. 87 .

(٨) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٦٦ .

(٩) انظر ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ليدن ١٩٨٩م ، ص ٨٥ - ٨٦ ، ٢٢٤ .

(١٠) انظر الفصل الثالث .

(١١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ١٥٩ - ١٦٠ .

التجارى بينها وبين ساحل البحر المتوسط ، ما ذكره المؤرخ الإباضى - المعاصر لفترة البحث - أبى زكريا (ت : ٤٧١ هـ / ١٠٧٨ م) من علاقة اليهود ومجالستهم لشيوخ المذهب الإباضى من رعايا دولة بنى رستم ^(١) : الذين اشتهروا بالتجارة مع بلاد السودان ^(٢).

يعد إقليم طرابلس أهم مناطق إفريقية ، وتعتبر مدينة طرابلس عاصمة الإقليم الذى يشمل عدة مدن وقبرى غيرها ، ولأهمية الإقليم الاقتصادية جذب إليه اليهود ، واستقروا به منذ العصر الرومانى ^(٣) ، وترك التواجد اليهودى فى الإقليم منذ القدم أثره على أسماء بعض مدنه ، فنسب بعضها إلى اليهود مثل مدينة اليهودتين الواقعة على الطريق الساحلى بين برقة وطرابلس ^(٤) ، التى غالباً ما أخذت هذا الاسم لغلبة اليهود من التجار على سكانها ، حتى أن البكرى أوردتها باسم مرسى اليهودية ^(٥) ، وإن صممت المصادر عن ديانة سكان هذه المدينة؛ فإن التسمية تنم عن غلبة اليهود على سكانها ، أما اختلاف اسمها عند الجغرافيين ، فيفسره أحد الرحالة المتأخرين حين ذكر أن المدينة تكونت من عدة قرى متقاربة ^(٦) . ولسم يتقصر التواجد اليهودى فى إقليم طرابلس على هذه المدينة ، وإنما سكنوا منذاً ساحلية أخرى منها مدينة سرت ^(٧) الواقعة على الطريق الساحلى بين مرسى اليهودية وطرابلس ^(٨) ، وزادت أعدادهم فى مدينة لبدة الساحلية القريبة من مدينة طرابلس ، بنصح عن ذلك تأسيس جالية يهودية بها إبان القرن ٤ هـ / ١٠ م ، وغلب على يهودها العمل بالتجارة ، وقاموا برحلات تجارية إلى شرق آسيا وتوثقت علاقاتهم التجارية مع الهند بصفة خاصة ^(٩) . ولاجسدال أن مدينة طرابلس عاصمة الإقليم جذبت اليهود إليها واستقروا بها ؛ فهى من أهم موانئ إفريقية ، وكثرت أسواقها ، وسكنها العديد من مختلف الأجناس ^(١٠).

(١) سير الأئمة وأخبارهم ، تحقيق إسماعيل العربى ، الجزائر ١٩٧٩م ، ص ١٦٢ .

(٢) محمود إسماعيل ، الخواجر فى المغرب الإسلامى ، بيروت ١٩٧٦م ، ص ١٣٧ .

(٣) انظر الفصل الثانى .

(٤) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٢٤ ؛ المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ٢٠٢ .

(٥) المغرب ، ص ٨٥ .

(٦) العياشى ، ماء الموائد ، تحقيق سعد زغلول عبد الحميد وآخرين ، منشأة المعارف ، الإسكندرية ١٩٩٦م ، ص ١٤٩ .

(٧) Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature, New York, 1972, 1, p. 465 .

(٨) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٨٦ .

(٩) Goitein, Mediterranean Society, University of California, Pares, 1983, 4, p. 37 .

(١٠) يعقوبى ، البلدان ، ص ٣٤٦ ؛ ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٧١ ، ٧٢ .

سكن اليهود مدن غير ساحلية أيضاً في إقليم طرابلس وإن شاركت المدن الساحلية في الأهمية الاقتصادية على صعيد التجارة بخاصة ، فقد استقر اليهود في جبل نفوسة ^(١) ، الذي يبعد عن طرابلس جنوباً مسيرة ثلاثة أيام ^(٢) ، وتكثف الوجود اليهودي في أهم مدينتين في هذا الجبل هما شروس التي تتوسط الجبل ، وجادوا التي تقع غربية بالقرب من نفزاوة ^(٣) ، وأطلق عليها أم قرى جبل نفوسة لاتساع عمرانها وكثرة أسواقها ^(٤) ، وذكر بعض الجغرافيين أن أهلها يهود ^(٥) . لامراء في ذلك : لأن الجبل مضارب قبائل نفوسة ، واشتق اسمه من اسمها ، وذكر ابن خلدون - أفضل من كتب عن قبائل البربر - أن بطوناً من قبيلة نفوسة اعتنقت اليهودية ^(٦) . ويتم عن كثرة اليهود الذين استقروا في جبل نفوسة ، ما دار بينهم وبين الرئاسة الروحية لليهود في العراق ^(٧) ، إذ تبودلت رسائل بينهما عن مسائل دينية طلب منها أهل الجبل إجابات عن أسئلة استغلقت عليهم ، وفتاوى عن أمور استجدت عليهم ، وترجع إحدى هذه المراسلات لعام ٣٢٧ هـ / ٩٣٨ م ، وتفصح الرسالة عما حل بالمنطقة من خراب إبان تلك الفترة ، وحقاً بالمدينة من دمار : إذ أحرقت ونهبت ، وأكره يهودها على تركها ، ثم أعيد بناؤها مرة أخرى : فعاد إليها أهلها بمن فيهم من اليهود ^(٨) ، وإن لم تشر الرسالة إلى سبب

(١) ابن خلدون ، المعبر وديوان المبتدأ والخير ، بيروت ، ٦ ، ص ١٠٧ :

Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, p. 131 .

(٢) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٢٩ : ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ، ص ٢٩٧ .

(٣) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٩٣ : ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ، ص ٢٩٧ .

(٤) مجهول ، الاستبصار ، ص ١٤٤ .

(٥) البكري ، المغرب ، ص ٩ : مجهول الاستبصار ، ص ١٤٤ : ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ٩٢ .

(٦) المعبر ، ٦ ، ص ١٠٧ ، ١٤٤ .

(٧) تأسست في العراق (بابل) مدرسة سورا وببادثة ، واضحى رؤساؤها أنوار يستضيء بعلمومهم العالم اليهودي لمدة أربعمئة وخمسون عاماً (يوسف غنيمية ، نزهة المشتاق في تاريخ يهود العراق ، دار البراق ، لندن ، ط ٢ ، ١٩٩٧ ، ص ١١٤) . فقد بدأت مع تلك المدارس فترة عرفت باسم الفترة الجاؤونية نسبة إلى لقب جاؤون الذي كان يسبق باسم رؤساء هذه المدارس ، ويعنى بالعبرية نيافة أو سمو (عبد الوهاب المسيري ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، الأهرام ، ١٩٧٥ ، ص ١٤٩) . امتدت فترة الجاؤونية يتواز مع الفتح الإسلامي ، حيث بدأت حوالى سنة ٥٨٩ م في مبادثة وفى سورا سنة ٦٠٩ م ، وانتهت في مبادثة سنة ١٠٢٨ م وفى سورا سنة ١٠٣٤ م . 567 - 568 . The Jewish Encyclopedia, 5, pp. 567 - 568 .

وتولت هذه المدارس مسئولية تعليم التلمود ، وإصدار الفتاوى الدينية لليهود الشرق والغرب (أحمد سوسة ، ملاحم من التاريخ القديم لليهود العراق ، بغداد ، ١٩٧٦ م ، ص ١٩٤) .

Mann, (J.Q.R.) 7, 1916-17, pp. 482, 484 .

الحرق والتدمير ، فإنه كان بسبب حركة أبي يزيد مغلد بن كيداد الخارجي الإباضي النكاري ، الذي خرج على طاعة الفاطميين ، وكاد أن يقضى على دولتهم^(١) .

لم تخل منطقة إفريقية (التونسية) من اليهود فقد سكن بعضهم جزيرة جربة منذ القدم^(٢) ، والجزيرة تتميز بموقع جغرافي فريد ؛ إذ يفصلها عن البر مجاز ضيق ، وتقع على مقربة من مدينة قابس^(٣) ، فمنحها موقعها ميزة تجارية . وتشير وثائق الجتيزا التي ترجع للقرن ٥ هـ / ١١م إلى اليهود من سكان تلك الجزيرة^(٤) . استوطن اليهود مدينة قابس^(٥) أيضاً وذلك لأن المناطق ذات الأهمية التجارية بخاصة تجذب اليهود . واشتهرت قابس بصناعة الحرير وتصديره إلى كافة الأتحاء^(٦) ، وبأسواقها العامرة وفنادقها وحماماتها الكثيرة^(٧) ، وأبان عن كثرة اليهود في قابس كبر مقدار الجوالي التي فرضت عليهم ؛ والذي ترك صدهاء عند ابن حوقل^(٨) ، يؤكد ذلك أيضاً مراسلاتهم مع علماء مدينة الفسطاط^(٩) .

(١) بدأ أبو يزيد مغلد بن كيداد الزناتي الإباضي الخارجي إثارة سكان إفريقية على الفاطميين سنة ٣١٦ هـ / ٩٢٨م ، ودعا إباضية جبل نفوسة إلى الثورة على الفاطميين (الدرجيني ، طبقات الإباضية ، ١ ورقة رقم ٤٣) فأرسل المهدي الفاطمي إلى واليه هناك بأمرة بالقبض على أبي يزيد الذي اختفى فترة (ابن عذارى ، البيان المغرب ، ٢ ، ص ٢٢٥) وثار أهل جبل نفوسة على الفاطميين حتى أرسل الخليفة الفاطمي القائم بأمر الله بالقبض عليه (الدرجيني ، طبقات الإباضية ، ١ ورقة ٤٤) . وتضمنت المصادر عما أنزله الفاطميون بأهل جبل نفوسة ، والغالب على الظن أنه في مطارداتهم لأبي يزيد الذي أشعل نار الثورة في الجبل عليهم عملوا على قمع هذه الثورة بالعنف والقوة ، مما أحدث مبدن الجبل حالات من النهب والغراب .

(2) Udovitch, The Last Arab Jews, The Communities of Jerba Tunisia, New York, 1984, p.8.

(٣) البكري ، المغرب ، ص ١٩ ؛ ياقوت . معجم البلدان ، ٢ ، ص ١١٨ .

(4) Goitein, The Main Industries of The Mediterranean. Area as Reflected in The Records of Cairo Geniza (Jesho) 4, Part 2, August 1961, p. 1709; Udovitch, op. Cit, p. 11 .

(5) Hirschfeld, Family of The Qabisi From Kairowan, (J.Q.R.) 16, 1904, pp. 573-578 .

(6) Goitein, Mediterranean Society, 4, p. 168 .

البكري ، المغرب ، ص ١٧ .

(٧) البكري ، المغرب ، ص ١٧ ؛ الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٧٩ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ، ص ٢٨٩ .

(٨) صورة الأرض ، ص ٧٢ ؛ هوبكنز ، النظم الإسلامية في المغرب في القرون الوسطى ، ليبيا ، ١٩٨٠م ، ص ٧٠ .

(9) Mann, Texts and Studies, 1, pp. 140 - 141 .

وعلماء العراق ^(١) . واستقر اليهود كذلك فى مدينة نفزاوة ، وباتوا مطعماً للبربر - لعل ذلك بسبب ما حازوه من ثروة - فى عهد الوالى الأموى حنظلة بن صفوان سنة ١٢٥ هـ / ٧٤٢ م ، الذى أنصفهم وفك أسرهم ^(٢) . كما قطن اليهود مدينة صفاقس ^(٣) ، تلك المدينة البحرية ، التى اشتهرت بزراعة الزيتون واستخراج زيتها ، وبأنواع أسماكها المتعددة ^(٤) ، والغالب على الظن أن أهمية موقعها الجغرافى علاوة على اقتصادياتها كانا السبب الرئيسى فى جذب اليهود عليها واستقرارهم بها .

لاشك فى أن القيروان أُمست أهم مدن إفريقية ، ومن ثم توافد اليهود عليها منذ أن أسسها عقبة بن نافع الفهري سنة ٥٤ هـ / ٦٧٤ م فى خلافة معاوية بن أبى سفيان ^(٥) ، وعقب استشهاد عقبة ، هاجم كسيلة المدينة ، واضطر العرب إلى تركها ، ولم يبق فيها إلا كل مثقل من التجار وأهل الذمة ^(٦) ، ومعظم هؤلاء من اليهود . وباتت القيروان منذ تأسيسها عاصمة دينية لليهود الشمال الإفريقى ، ومركزاً للعلوم الدينية من خلال مدرستها التوراتية المشهورة ^(٧) . تزايدت أعداد اليهود بالمدينة ، وعاشوا فى حفاة وأمن العرب ^(٨) ، يؤكد ذلك ما أورده الرقيق القيروانى من وجود سوق لليهود فى المدينة ^(٩) ، ومن ثم أُمست

(1) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916-17, p. 483, 11, 1920-21, p. 443 .

(٢) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، ص ٣٠٠ .

(3) Mann, Texts and Studies, I, p. 344 .

(٤) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٧٣ : البكرى ، المغرب ، ص ٢٠ .

(٥) يعقوبى ، البلدان ، ص ٣٤٧ ؛

Hill, Islamic Architecture in North Africa, London, 1976, pp. 91-94 .

(٦) الدباغ ، معالم الإيمان فى معرفة أهل القيروان ، تعليق إبراهيم شيوخ ، الخالجي ، ١٩٦٨ م ، ١ ، ص ٥٥ : يأتى أول ذكر لأهل الذمة فى مدينة القيروان بعد تأسيسها عندما غزاها كسيلة البكرى ٦٤ هـ / ٦٨٤ م ، وبالتالي فإن الفترة ما بين تأسيس المدينة وهجوم كسيلة شهدت توافد أعداد كبيرة من اليهود إلى المدينة لفتت انتباه المؤرخين .

(7) Slousch, Travels in North Africa, Philadelphia, 1927, p. 247 .

(10) Chouraqui, Between East and West, A History of The Jews of North Africa, New York 1973, p. 79 .

(١١) فتح إفريقية والمغرب ، تحقيق المنجى الكمي ، تونس ، ص ١٦٧ .

القيروان مزاراً لكثير من عامة اليهود وعلمائهم^(١)، وتوثقت الصلات بين مدارس العراق والمجتمع اليهودي في القيروان^(٢)، فكان حافزاً على تدعيم علاقات مدارس القدس مع إخوانهم في المدينة^(٣)، وتبرأت مركز الصدارة عند يهود الغرب الإسلامي بعد أن أصبحت حلقة الوصل بين الأندلس ويهود كل من العراق والقدس^(٤). سمح المسلمون لجماعة اليهود بالقيروان بإنشاء معابد يهودية وإقامة شعائرهم الدينية داخلها بكل حرية^(٥)، مما أدى إلى صعود نجم القيروان وذبوع شهرتها بين يهود العالم خلال القرن ٤، ٥ ق / ١٠، ١١ م. واستمر لها هذا الصيت حتى اجتاحت الهلايلون المدينة ٤٤٩ هـ / ١٠٥٧ م، فأفل نجم المدينة وخبت شهرتها^(٦).

ربط كثير من المؤرخون القدامى بين الفاطميين واليهود^(٧)، ونال اليهود أرفع المناصب في الدولة الفاطمية^(٨)، لذلك لم يكن غريباً أن يتوافد اليهود على مدينة المهدي التي بناها عبد الله المهدي، وانتقل إليها سنة ٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م^(٩). واتخذها عاصمة لدولته، وهي جزيرة متصلة بالبر على هيئة كف متصلة بزند، وعلى بعد مرحلتين أو ستين ميلاً شمال

(1) Mann, Texts and Studies, 1, p. 328 .

(2) Mann, (J.Q.R.) 11, 1920-21, pp. 447-448 .

(3) Ibid, pp. 453 - 454 .

(4) Mann, The Jews in Egypt and in Palestine, 1, p. 102 .

(5) Stillman, The Jews in The Medieval Islamic city, In Daniel Frank ed., The Jews Medieval Islam, Leiden 1995, p. 10 .

(6) Vajda, Problèmes et Toches de L'investion du Passe Juif en Tunisie, " Cahiers de Tunisie" 3et 4 Trimestre, 1954, p. 309 :

دائرة المعارف الإسلامية " مادة القيروان " ، ص ٨٤٥٤ .

(٧) ياقوت، معجم البلدان ، ٥ ، ص ٢٣٠ .

(8) Goitein, Mediterrsnean Society, 2, p. 243 .

(٩) بدأ المهدي في بناء المهديّة آخر سنة ٣٠٣ هـ / ٩١٦ م (ابن الأبار ، الحلة السيرة ، ١ ، ص ١٩٢ ؛ أبو الفدا ، المختصر في أخبار البشر ، القاهرة ١٩٠٧ م ، ٢ ، ص ٢٦٨ ؛ اللوادري ، كنز الفرد وجامع الفرد ، القاهرة ١٩٦١ م ، ص ١٠٨) وانتهى من بنائها ، وانتقل إليها في شوال ٣٠٨ هـ / فبراير ٩٢١ م (ابن الأبار ، الحلة السيرة ، ١ ، ص ١٩٢) .

القيروان^(١)، وأصبحت من أهم موانئ إفريقية^(٢)، ناهيك عن قربها من القيروان ذات المجتمع اليهودي الكبير، ولرواج الأنشطة الاقتصادية فيها من تجارة وصناعة، استقطبت المهدية أعداداً كبيرة من اليهود، يوضح ذلك كثرة الوثائق التجارية التي تشير إلى سكان المدينة ونشاطهم التجاري بها^(٣).

حرص اليهود على الاستقرار بالمدن الساحلية خاصة؛ فنجد أن مدينة سوسة، التي تقع على الساحل وتبعد عن القيروان ستاً وثلاثين ميلاً، ويحيط بها البحر من نواح ثلاث، اشتهرت بجودة الحياكة والغزل حتى أنه كان يباع زنة المثلقال منه بمثلقالين ذهب^(٤)، كما اشتهرت بالأسواق والفنادق والحمامات الكثيرة مما يفصح عن أهميتها التجارية وكثرة التجار بها، حتى أنه تحصل منها جباية غزيرة^(٥)، وهذه الجباية حصناً تتضمن جوال فرضت على سكان يهود استوطنوا المدينة، فهذا ما يستشف من وثائق الجنيزا، حيث امتدنا بوثائق تتعلق بركيل التجار المغاربة في مصر ابن عوكل اليهودي (ت ٤٣٠ هـ / ١٠٣٨ م)، الذي يرجع أصله إلى مدينة سوسة^(٦)، وتبين أنه أثناء إقامته بمصر لم تنقطع صلته بأقاربه في سوسة، مما أسفر عن وجود جماعة يهودية بالمدينة تعمل بالتجارة خلال القرن ٤، ٥ هـ / ١٠، ١١ م. هذا المجتمع أفرز ابن عوكل وغيره من التجار اليهود.

تقع مدينة تونس^(٧) أيضاً على الساحل شمال غرب سوسة، وهي ملاصقة لمدينة قرطاج القديمة، ورغم أن المصادر العربية لم تمدنا بأخبار عن أي تواجد لليهود في تونس، لكن قربها

(١) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٧٣، ٨٣.

(٢) البكري، المغرب، ص ٩؛ ياقوت، معجم البلدان، ٥، ص ٢٣٠.

(3) Goitein, Mediterranean Society, 1, p. 276: Hirschberg, A History of The Jew in North Africa, 1, p. 103.

وليزيد من التفاصيل راجع الفصل الثالث.

(٤) البكري، المغرب، ص ٣٤، ٣٦.

(٥) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٧٤.

(6) Stillman, The Eleventh Century Marchant House of IBN Awkal, (Jesho) 16, 1963, pp. 17, 30.

(٧) سميت المدينة قبل ذلك ترشيش، ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٧٥؛ البكري، المغرب، ص ٤٠؛ معجم البلدان، ٢، ص ٦٠، ٦١.

من مدينة قرطاج القديمة يجعل من الراجع استقرار أعداد من السكان اليهود فيها ، كما أن العثور على آثار يهودية فى منطقة قرطاج ترجع للقرن ٦م^(١) يؤكد على استمرار الاستقرار اليهودى فى منطقة تونس خلال الحكم الإسلامى ، ويجزم بذلك ما تقدمنا به وثائق الجنيزا من معلومات عن أحد التجار اليهود الذى استقر فى تونس وكان من عملاء ابن عوكل^(٢) . معلوم أن مدينتى بلزمة وطبنة الواقعتين فى عمالة الزاب من أهم المدن الواقعة على أحد خطوط التجارة مع بلاد السودان ، وبها سكن اليهود ، إذ يورد ابن عذارى أن انتزاع أبى عبيد الله الشيعى المدينتين من يد الأغالبة سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٥ م مكنه من الاستيلاء على جزية اليهود^(٣) ، وهذا ما تؤكد أيضاً المراسلات المتبادلة بين العراق والمجتمعات اليهودية فى الشمال الإفريقى^(٤) ، ولم يقتصر استقرار اليهود فى المدن فقط الساحلية منها والداخلية ، بل استوطنوا أيضاً الجبال ، نتعرف على ذلك عندما يحدثنا ابن خلدون عن قبيلة جراوة التى تضرب بطونها فى جبال الأوراس وقرر اعتناق بعض بطونها لليهودية^(٥) .

ثانياً : المغرب الأوسط :

استقر اليهود أيضاً بالمغرب الأوسط ، وغلب تواجدهم فى المراكز التجارية الكبيرة ، وعلى طرق التجارة بعامة ، فمدينة تنس التى تقع على البحر المتوسط وشيها جماعة من البحرين من أهل الأندلس سنة ٢٦٢ هـ / ٨٧٥ م^(٦) ؛ لتكون مرفأً لتجارة الأندلس مع بلاد المغرب ، غدت وجهة الأندلسيين ومقصدتهم بتجاراتهم ، ينطلقون منها إلى غيرها من مدن المغرب أو بلاد السودان أو المشرق^(٧) . ونظراً لما تتمتع به المدينة من موقع جغرافى وما فيها من موارد اقتصادية وتجارية استقر بها اليهود ودفعوا الجوالى^(٨) . أما قلعة بنى حماد فهى مدينة

(1) Slousch, Travels in North Africa, p. 271 .

(2) Stillman, The Eleventh Century Marchant, p. 23 .

(٣) البيان المغرب فى أخبار الأندلس والمغرب ، تحقيق كولان ويرنسال ، لندن ١٩٤٨م ، ١ ، ص ١٤١ .

(4) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916-17, p. 484 .

(٥) العبر ، ٦ ، ص ١٠٧ .

(٦) البكرى ، المغرب ، ص ٦٠ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ٤٨ .

(٧) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٧٨ .

(٨) نفس المصدر والصفحة .

مُحدثة بناها حماد بن بلكين سنة ٣٩٨ هـ / ١٠٠٧ م ، واتخذها عاصمة لدولة بني حماد ^(١)، ومع أن هذه المدينة لم تزدهر طويلاً إذ استمر وجودها ستة عقود ويضع سنين (٣٩٨ - ٤٦٠ هـ / ١٠٠٧ - ١٠٦٧ م) ^(٢)، إلا أنها من المدن التي استوطنتها اليهود ، لأنها كانت (مقصد التجار ، وبها تحمل الرجال من العراق والحجاز ومصر والشام وسائر بلاد المغرب) ^(٣)، هذا علاوة على أن اليهود بعامة يرغبون في الإقامة بجوار السلطة ، وفيها ولد أحد العلماء اليهود الذي ذاع صيته في شمالي إفريقيا والأندلس ويدعى إسحق الفاسي Issac Alfasi ^(٤)، كما ينسب إليها أحد رجال الدين اليهود ويدعى إبراهيم القلي Abraham Al-Qali ^(٥).

تأتى بعد ذلك مدينة وارجلان الواقعة في الصحراء الكبرى جنوبى المغرب الأوسط ، وعلى أهم أحد خطوط التجارة بين الشمال الإفريقي وبلاد السودان ^(٦)، وقيل إنها مدخل عبيد السودان إلى المغرب الأوسط وإفريقية ^(٧)، حتى إن أعداد العبيد السود زاد في وارجلان وقسطنطينية ^(٨)؛ " وأهلها مباسير أغنياء " ^(٩) حتى اعتبرها البعض رأس طريق القوافل القادمة من إفريقية والمغرب الأوسط إلى بلاد السودان ^(١٠). يؤكد ذلك أنه كان يخرج منها

(١) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٥٥ .

(2) Latrie, Relation of Commerce de L'Afrique Septentrionale au Maghreb avec Les Nations Chretiennes au Moyen Age, Paris 1886, P.32 .

خرب الهلاليون القلعة سنة ٤٦٠ هـ / ١٠٦٧ م ، انظر : عبد الحليم عويس ، دولة بني حماد ، بيروت ، ١٩٨٠ م ، ص ٩٠ .

(٣) البكري ، المغرب ، ص ٤٩ .

(٤) إبراهيم شتال ، تاريخ يهود المغرب (بالمبرية) القدس ١٩٧٤ م ، ص ٥٥ ؛ سليم شمشوع ، صفحات من التعاون اليهودي العربي في الأندلس ، ١٩٩٠ ، ص ٢٣٦ ؛

Abbou, Muslemans Andalous et Judeo - Espangols, CAsablanca 1953, p. 293 .

(5)Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, p. 344 .

(٦) البكري ، المغرب ، ص ٨٢ ؛ ابن سعيد ، الجغرافيا ، ص ١٢٦ ؛ مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٢٤ ،

٢٢٥ ؛ سعد زغلول عبد الحميد ، المغرب العربي ، ٢ ، ص ٤٠٦ .

(٧) ابن سعيد ، الجغرافيا ، ص ١٢٦ .

(٨) سعد زغلول عبد الحميد ، المغرب العربي ، ٢ ، ص ٥٦ .

(٩) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٩٦ .

(١٠) سنوسي يوسف ، دور زناتة في المغرب الإسلامي من خروج الفاطميين حتى قيام المرابطين ، رسالة

دكتوراة غير منشورة ، عن شمس ١٩٩٥ م ، ص ٣٤٦ .

اثنى عشر ألف رحلة إلى بلاد السودان كل عام^(١) ، ومن ثم كانت منطقة جذب لليهود ؛ فاستوطنوها وعملوا فيها بالتجارة ولعبوا دوراً سياسياً ، إذ تضافرت مع أهلها من الخوارج الإباضية ضد عبيد الله الشيعي^(٢) . استوطن اليهود أيضاً مدينة أشير ، وهي مدينة محدثة تقع مقابل مدينة بجاية الواقعة على الساحل ، شرع زيري بن مناد الصنهاجي في بنائها سنة ٣٢٤ هـ / ٩٣٥ م^(٣) ، وأعانه الخليفة الفاطمي القائم بأمر الله بالمال ومواد البناء^(٤) ، وعندما آل الأمر لبلكين يوسف بن زيري ، نقل إليها عددًا من السكان المتمردين في تلمسان أعوام ٣٦١ ، ٣٦٢ هـ / ٩٧١ ، ٩٧٢ م^(٥) ، حيث ضمت قوافل القادمين

(١) ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ٥٢ ؛ وإن كانت هذه مبالغته من ابن خلدون ، بيد أنها تدل على كثرة القوافل التجارية من وارجلان إلى بلاد السودان .

(٢) تضامن اليهود مع الخوارج الإباضية في وراجلات وهربوا معهم وظلوا محاصرين فوق هضبة عالية حتى أشار أحد اليهود بإحدى الحيل التي خلصتهم من الحصار ، انظر : أبو زكريا ، سير الأئمة وأخبارهم ، تحقيق إسماعيل العربي ، الجزائر ١٩٧٩ م ، ص ١١٣ .

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ، ص ٢٠٢ .

(٤) ابن عذاري ، البيان المغرب ، ٣ ، ص ٢٦٢ .

(٥) هاجم بلكين بن زيري مدينة تلمسان ، حيث تجمع قبيلة مغراوة الزناتية سنة ٣٦١ هـ / ٩٧١ م ، انتقاماً لمقتل أبيه زيري بن مناد فشرده أهلها ، (ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ص ٢٧ ، ٧٧ : مجهول ، نبذ تاريخية في أخبار البربر في القرون الوسطى ، تحقيق ليفي برونسفال ، الرباط ١٩٣٤ م ، ص ٨ ؛

Gautier, Le Passe de L' Afrique du Nord Paris, 1937, O. 402 .

وبعد أن رحل المعز إلى مصر سنة ٣٦٢ هـ / ٩٧٣ م (مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ١٣ ؛ ابن الأبار ، الحلة الصירה ، ٢ ، ص ٢٩٣) قامت دولة بني زيري الصنهاجين في الشمال الإفريقي ، فثار أهل تلمسان سنة ٣٦٢ هـ / ٩٧٣ م (ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٥٦ ؛ العبادي ، في التاريخ العباسي الفاطمي ، بيروت ، ١٩٧٢ م ، ص ٣١٦) حاصر بلكين مدينة تلمسان حتى استسلم أهلها (بهيرس اللويدار ، زبدة الفكرة ، ٦ ، ورقة رقم ١٢٣ ؛ ابن أبي ديثار ، المؤنس في أخبار إفريقية وتونس ، بيروت ، الطبعة الثالثة ١٩٩٣ م ، ص ٩٦ ؛ Julien, History of North Africa, p. 67) فنقل منهم أعداد كبيرة إلى مدينة أشير (النوري ، نهاية الأرب في فنون الأدب ، هيئة الكتاب ، القاهرة ١٩٨٣ م ، ٢٤ ، ص ١٧١ ؛ Gautier, Op. Cit, p. : ١٧١ .

(6) Mann, (J.Q.R.), 7, 1916-17, p. 484; Hirschberg, A History of The Jews in North Africa,

أعداداً من السكان اليهود ، وزادت أعدادهم في المدينة بقدم إخوانهم القادمين من فاس عام ٣٧٧هـ / ٩٨٧م^(١)، ويشير أحد الباحثين المغاربة إلى أن تسمية المدينة جاءت متشابهة مع اسم قبيلة يهودية قديمة ورد ذكرها في التوراة باسم (أشير)^(٢)، والغالب على الظن أنه ليس هناك ثمة علاقة بين ذلك وتسمية المدينة .

أقام اليهود في مدينة تاهرت المحدثنة التي تعد من أهم مدن المغرب الأوسط بعد أن أسسها بنو رستم على بعد خمسة أميال من تاهرت القديمة^(٣)، فازدهرت مدينة تاهرت وأصبحت محطة تجارية هامة بعد قيام علاقات تجارية بينها وبين بلاد السودان^(٤)، ولكن اضمحلت أهميتها السياسية والثقافية بعد أن قضى الفاطميون على دولة بنو رستم وخرّبوا المدينة سنة ٢٩٦هـ / ٩٠٨م^(٥)، بيد أن المدينة لم تفقد قيمتها الاقتصادية ، ومن ثم ظل بها اليهود الذين نزحوا إليها منذ نشأتها^(٦)، وتزايد وجودهم بعد قيام الخلافة الفاطمية بالمغرب ، يبين ذلك ما تعكسه مراسلات مدارس العراق إلى المدينة، وكذلك مراسلات سلمون بن يهودا Soloman

(١) قدم الحسن بن قنون الإدريسي بحثاً عن سلطانه الضائع (مجهول) نهد تاريخية ، ص ١٩) وافتت حوله بعض القبائل ومنهم بنو يفرن (ابن عذاري ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٢٤١) فتصدى له زيري بن عطية وألحق بهم هزيمة قاسية في ذي الحجة ٣٧٤ هـ / أبريل ٩٨٥م (ابن عذاري ، المصدر السابق ، ١ ، ص ٢٤١ ؛ ابن خلّون ، المعبر ، ٦ ، ص ١٥٧ ؛ السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ٢ ، ص ٦٤٤) ثم واصل زيري بن عطية حربه حتى استولى على عدوة الأندلسيين من واليها الصنهاجي (ابن أبي زرع ، الأتيس المطرب ، بروض القراطس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس ، دار المنصور ، الرباط ١٩٧٣م ، ص ١٠١) ثم استولى على عدوة القرويين من عاملها الصنهاجي أيضاً سنة ٣٧٦هـ / ٩٨٦م (السلاوي ، الاستقصا ، ١ ، ص ١٩٠ ، ١٩١) ومن ثم اضطّر بعض اليهود الذين سكنوا منطقة فاس الخروج مطرودين بسبب تبعيتهم لبني زيري ، وخشية أموي الأندلس وحليفته زناته من وجود هؤلاء وأتباع الزيريين ؛

Mann, (J.Q.R.), 11, 1920-21, p. 438 .

(2) Laghrai, Role Politique des Juifs au Maghreb, p. 79 .

(٣) البكري ، المغرب ، ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٤) ابن الصغير ، أخبار الأئمة الرستميين ، تحقيق محمد ناصر ، إبراهيم بحاز ، الجزائر ١٩٨٦م ، ص ٣٢ ، بلغ ازدهار المدينة الاقتصادي بعد قيامها أن مؤسسها عبد الرحمن بن رستم رفض معونة أرسلها إليه إباضية المشرق ، انظر : الدرجيني ، طبقات الإباضية ، ١ ، ورقة ٢١ .

(٥) البكري ، المغرب ، ص ٦٧ - ٦٨ .

(6) Mann, (J.Q.R.), 11, 1920-21, p. 443 .

B. Judah مع أحد علماء تاهرت ويدعى صمويل بن أبراهام Samuel B. Abra ham^(١). عمل يهود تاهرت فى التجارة^(٢)، وانتقلت عائلات منهم إلى القاهرة وعملوا فى تجارة الكتان ، واتخذوا من مدينة أبو صير - منطقة إنتاجه - مقراً لهم^(٣)، كما عاش فى تاهرت خلال القرن الـ ١٤ هـ / الـ ١٠م عالم اللغويات اليهودى يهودا بن قريش^(٤).

أضحت تلمسان قاعدة المغرب الأوسط ودار مملكة زناته^(٥) - مقصداً للتجار^(٦)، وقفل بلاد المغرب الأقصى ، لا بد للدخول أو الخارج الاجتياز بها^(٧)، ذلك لموقعها الجغرافى المتميز حيث تقع على مضيق تازا^(٨). سكن هذه المدينة مجتمع يهودى شمل ممثلين للعلماء اليهود ، وأصبحوا حلقة وصل مع يهود المغرب الأقصى^(٩)، هاجر منها أعداد من اليهود إلى مدينة أشير كما سبقت الإشارة ، وتظهر أهمية تلمسان التجارية وثراء اليهود فيها مع نهاية العصور الوسطى من خلال زيارة الرحالة ليون الإفريقى لتلك المدينة ، حيث وجد بها قرابة خمسمائة منزل يهودى كلهم أغنياء^(١٠). كما انجذب اليهود لسكنى مدينة نكور لكونها ميناءً بحرياً يقابل مدينة بجانة فى الأندلس^(١١)، وتواجد بها عدد كبير من اليهود حتى أنه كان بالمدينة باب يسمى باب اليهود^(١٢)، ومن المرجح أن يكون ذلك الباب هو الدخول إلى تجمعاتهم أو إلى سوقهم فى المدينة ، ومن ثم تم تبادل تجارى بين يهود الأندلس وبلاد المغرب من خلال مدينة نكور .

(1) Mann, (J.Q.R.), 9, 1918-19, p. 163 .

(2) Goitein, Mediterranean Society, 1, p. 279 .

(3) Stillman, (Jesho) 16, 1973, p. 20 .

(4) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, p. 308 .

(٥) ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ص ٢٢ .

(٦) البكرى ، المغرب ، ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٧) الإدريسى ، نزعة المشتاق ، ص ٢٥٠ .

(٨) الإدريسى ، نفس المصدر والصفحة ؛ الاصطخرى ، المسالك والممالك ، ص ٣٣ .

(9) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916-17, p. 484 .

(١٠) وصف إفريقيا ، ترجمة عن الفرنسية عبد الرحمن حميد ، ط جامعة الإمام محمد بن سعود ، الرياض ١٩٧٩م ، ص ٣٩٠ .

(١١) يشير المقدسى إلى أن مدينة بجانة الأندلسية كانت تجمع باليهود . راجع ، أحسن التقاسيم ، ص ٢٠٠ .

(١٢) ابن عذارى ، البيان المغرب ، ١ ، ص ١٧٦ .

ثالثًا : المغرب الأقصى :

فاق المغرب الأقصى نظيره في جذب اليهود^(١) : إذ تشير المصادر العربية إلى تمركز أعداد كبيرة من اليهود فيه ، وخاصة من البربر أهل البلاد^(٢) ، إذ يذكر ابن خلدون أن عددًا من القبائل دان باليهودية في أقاليم المغرب الأقصى هي " فندلاوة ومديونة ويهلولة وغيانة وبنو فازاز " ويضيف أن " إدريس الأول ما كان في نواحيه من بقايا الأديان والملل " (٣) ، والأرجح أن إدريس لم يحث أثرهم لأن الأحداث التاريخية تشير إلى أعداد كبيرة منهم زمن المرابطين ، وفرض يوسف بن تاشفين عليهم الجزية^(٤) ، ومرد تزايد أعداد اليهود في المغرب الأقصى إلى كون المنطقة محطة للدخول والخروج من وإلى المغرب وأوروبا ، فحينما حدث اضطهاد لليهود في أوروبا وشبه الجزيرة الأيبيرية تدفقوا إلى المغرب الأقصى منتظرين سنوح فرصة العودة ، ومن ثم استقروا في بلاد المغرب الأقصى بجانب إخوانهم في الدين من البربر سكان البلاد الأصليين ، ومن المرجح أن عمليات المد والجزر أدت في كل مرة إلى زيادة عدد المتهودين من البربر .

باتت سبته معبرًا إلى بلاد المغرب الأقصى ، فهي تقابل جزيرة الأندلس ، وأقرب نقطة التقاء معها ، ومنها جاز طارق بن زياد بالجيش العربي إلى الأندلس بمساعدة صاحبها إلبان^(٥) ، وقد استقر اليهود في سبته قبل الفتح الإسلامي للبلاد فرارًا من الاضطهاد القوطي في شبه الجزيرة الأيبيرية^(٦) ، ومن الملاحظ أن المصادر العربية لم تشير إلى استيطان يهودي في المدينة ، كما أن وثائق الجنيزا لم تذكر سبته ضمن مدن الاستيطان اليهودي إلا في القرن

(١) جذب المغرب الأقصى السكان اليهود لخصوبة أرضه وكثرة أنهاره ، ولأنه آخر اليباس غربًا آنذاك ، كما أن قريه من أسبانيا أدى إلى نزوح يهودها إليه هربًا من الاضطهادات .

(٢) عن إشكالية تهويد البربر ، انظر الفصل الثاني .

(٣) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ١٠٧ .

(٤) مجهول ، الحلل الموضحة في ذكر الأخبار المراكشية ، تحقيق سهيل ذكار ، عبد القادر زمامة ، الدار البيضاء ، ١٩٧٩م ، ص ٢٥ .

(٥) البكري ، المغرب ، ص ١٠٣ .

(6) Goulven, Notes Sur Les Origines Anciennes des Israelites du Maroc, (Hesperis), 1, 1921, p. 328 .

٥ هـ / ١١م^(١)، ويبدو أن اليهود المهاجرين انتهبوا الفرصة ونزحوا إلى بلادهم في ركاب الفاتحين مما ساعد على تفريغ المدينة من السكان اليهود لفترة من الزمن جاوزت الثلاث قرون. تمثّل المصادر العربية بكثير من المعلومات عن يهود استقروا في منطقة فاس قبل بناء المدينة على يد إدريس الثاني (١٩٢ - ١٩٣ هـ / ٨٠٧ - ٨٠٨ م) من قبائل زناتة وزواغة وينى يزغت^(٢). قسمت مدينة فاس إلى عدوتين عرفت إحداها بعدوة الأندلسيين والأخرى بعدوة القرويين، وهاجر إليها كثير من يهود الضاحية الجنوبية بقرطبة أيام إدريس الثاني، بعد إبعادهم منها نتيجة ثورة ٣٠٢ هـ / ٨١٨ م^(٣). ازداد عدد اليهود في فاس حيث كانت مقصداً لهم من كل الأنحاء، والبكرى يصفها بأنها "أكثر بلاد المغرب يهوداً"، ويختلفون منها إلى جميع الآفاق "ومن أمثال أهل المغرب للتدليل على كثرة اليهود في المدينة " فاس بلد بلا ناس "^(٤) أى ليس فيها غير اليهود. كما كثر عددهم زمن المرابطين^(٥)، وامتلكوا الثروة وأجلاه حتى عصر الموحدين^(٦). حظيت فاس باهتمام بالغ من يهود الشرق وخاصة من العراق^(٧)، كما كانت قبلة اليهود في المغرب الأقصى والأندلس، وخرج من أبنائها علماء يهود إلى الأندلس والشرق^(٨).

(1) Goitein, Evidence Sources, Geniza Study, (Jesho) 6, 1963, p. 355.

(٢) ابن أبى زرع، الأتيس المطرب، ص ٣١؛ ابن خلدون، العبر، ٤، ص ١٣؛ السلاوى، الاستقصا، ١، ص ١٥٠؛ تقع فاس على نقطة تقاطع بين محورين كبيرين للاتصالات يحددها الخط الساحلى للبلاد، أما المحور الأول فيمتد من الشمال إلى الجنوب بين البحر المتوسط وبلاد السودان، أما المحور الثانى فيمتد من الغرب إلى الشرق بين ساحل المحيط ووسط المغرب، دائرة المعارف الإسلامية " مادة فاس " ص، ٧٦٨٥.

(3) Ashtor, The Jews of Moslem Spain, Philadelphia, 1973, 1, p. 62; Abbou, Muslims and Andalous, p. 281.

(٤) المغرب، ص ١١٥.

(٥) مجهول، الحلال المشوية، ص ٢٥.

(٦) مجهول، الاستبصار، ص ٢٠٢.

(7) Cowley, (J.Q.R.) 18, 1906, pp. 403 - 405.

(٨) ابن الرايى سلمون بن يهودا سنة ٤١٦ هـ / ١٠٥٢ م رئيساً لأكاديمية القدس، واستمر فى منصبه ٢٥ عاماً وهر من أبناء مدينة فاس (أبراهام شغال، يهود المغرب، ص ٥٤)، وعن فترة عمله ونشاطه فى القدس، انظر: Mann, Jews in Egypt and in Palestine, 1, pp. 106-152. وعن العلماء المهاجرين من فاس وبلاد المغرب، راجع الفصل الخامس.

استوطن اليهود الأقاليم والبادى مثلما استقروا فى المدن والحضر ، وحسب رواية ابن خلدون فإنهم قطنوا إقليم تامسنا وتادلا ، وأسلموا على يد إدريس ^(١) ، ولكنه لم يح أئهم كما سبقت الإشارة ، بل ظل كثير منهم على اليهودية ، بدليل أن منطقة تادلا حوت شتات اليهود من قبيلة جراوة ^(٢) ، بعد هزعتهم على يد حسان بن النعمان ، حيث وجدوا فى ذلك الإقليم بيئة مشابهة لجبال الأوراس التى رحلوا عنها ، وظل اليهود يسكنون الإقليم حتى عصر الموحدين ^(٣) . ورصدهم ليون الإفريقى فى وقت متأخر فى عاصمة الإقليم تفضة وأشار إلى ثرائهم ^(٤) . كما استوطن اليهود جبال فازاز ^(٥) ، بذلك يتضح أن اليهود لم يسكنوا المدن وحدها وإنما ضربوا فى الهضاب والجبال والأقاليم المختلفة فى بلاد المغرب .

انتقل اليهود لسكنى مدينة سجلماسة عندما بنيت سنة ١٤٠هـ / ٧٥٧م على حدود الصحراء فى بلاد السودان ^(٦) ، وجذب اليهود إليها وقوعها على خط التجارة مع بلاد السودان حتى بات " التبر بها أمكن منه بغيرها لكونها باباً لمعدنه " ^(٧) . وقد تعرض اليهود فى المدينة لبعض المضايقات عندما أفشوا سر المهدي الفاطمى ^(٨) ، حيث فرض عليهم العمل فى مهن حقيرة مثل الكِثافة والبناء ^(٩) ، إلا أن ذلك لم يكن سبباً لجلاتهم عن المدينة ، وإنما عاشوا بها ، وكانت لهم علاقات مع يهود القيروان ^(١٠) ، ومع الرئاسة الروحية فى العراق بطبيعة الحال . وفى الجنوب الغربى من سجلماسة تقع منطقة درعة ^(١١) ، التى كانت (قرى

(١) العبر ، ٤ ، ص ١٢ .

(٢) أبو الفدا ، تقويم البلدان ، ص ١٣٥ .

(٣) ابن سعيد ، الفصول اليبانة فى محاسن شعراء المائة السابعة ، تحقيق إبراهيم الإيبارى ، ط ٢ ، دار المعارف ، ١٩٦١م ، ص ٩٨ .

(٤) وصف إفريقيا ، ص ١٨٣ ، ١٨٤ .

(٥) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠ .

(٦) البكرى ، المغرب ، ص ١٤٨ .

(٧) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ .

(٨) انظر الفصل الثانى .

(٩) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ .

(10) Mann, (J.Q.R.) 11, 1920-21, pp. 444 - 445 .

(١١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ٤٥١ .

متصلة وعمارات متقاربة ومزارع كثيرة^(١١) بمحاذاة نهر درعة . وتشير الروايات إلى الاستيطان اليهودى فى الإقليم قبل قدوم المسلمين^(١٢) ، واستمر وجودهم فيه خلال القرن ٧ هـ / ١٣ م ، حيث وصف أحد الجغرافيين المنطقة بأن (أكثر تجارها يهود)^(١٣) ، وتواصلت إقامة اليهود بها حتى نهاية العصور الوسطى^(١٤) ، ويأتى استقرار اليهود فى الإقليم بسبب حرصهم على التواجد بالقرب من مناطق إنتاج الذهب ، فضلاً عن اتصال الإقليم ببلاد السودان وما فيها من تجارات^(١٥) .

استوطن اليهود مدن جنوب المغرب الأقصى ، حيث استقروا فى مدينة أغمات وهى عبارة عن مدينتين ، إحداها أغمات إيلان ، والأخرى أغمات وريكة^(١٦) ، وتبعد إغمات إيلان عن أغمات وريكة بستة أميال . يذكر الإدريسي أن بهذه المدينة " يسكن يهود تلك البلاد "^(١٧) وينفرد بتلك الرواية ولم يسبقه إليها البكرى ، مما يفصح أن استيطان اليهود فى أغمات إيلان نجم عن قرار على بن يوسف بن تاشفين بمنع اليهود من الإقامة فى مدينة مراکش^(١٨) ، أقرب المدن إلى أغمات إيلان^(١٩) ، ولعل أعدادهم بالمدينة كان قليلاً قبل ذلك وتزايد بعد قرار على بن يوسف . أشار الإدريسي أيضاً إلى وجود يهود عملوا بالتجارة فى منطقة تمنوربة^(٢٠) ، وهى حالياً فى دولة موريتانيا^(٢١) ، وحرص اليهود على العمل بالتجارة والتواجد فى مناطق

(١١) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٢٧ .

(٢) المكنى ، طليعة الدرعة فى تاريخ وادى درعة ، ورقة رقم ٤ ، ٥ .

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ٤٥١ .

(٤) ليون الإفريقى ، وصف إفريقيا ، ص ٤٩١ .

(٥) انظر اليعقوبى ، البلدان ، ص ٣٥٩ : ابن خرداذبه ، المسالك والممالك ، ص ٨٨ .

(٦) البكرى ، المغرب ، ص ١٥٣ .

(٧) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٣٥ .

(٨) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٣٥ .

(٩) ياقوت . معجم البلدان ، ١ ، ص ٢٢٥ .

(١٠) نزهة المشتاق ، ص ١٠٥ .

(11) Hirschberg, The Problem of The Judaizd, The Journal of African History, 4, 1963, p. 321.

مصادرها وعلى أهم خطوطها كانت منطقة جذب لهم ، نظراً لوقوعها على طريق التجارة بين بلاد المغرب وبلاد السودان ، وأن وجود اليهود فيها ربما يرجع إلى فترة ما قبل المرابطين بعكس ما أقره هيروشبرج Hirschberg بأن يهود منطقة قسنونية جاؤوا مع المرابطين (١). ويظهر ذلك جلياً عندما اجتمعت قبائل لتونة على زعامة محمد بن تيفاتو اللمتوني سنة ٤٢٦ هـ / ١٠٣٤م وغزا قبائل بلاد السودان الغربى الذين يسكنون على مقربة من مدينة تاتكلاتين وكانوا على دين اليهودية (٢).

وخلاصة ما تقدم يتضح لنا أن مصطلح الجوالى الذي يعنى ضريبة الرأس كان يخص اليهود دون غيرهم من أهل الذمة ، وأن مصطلح أهل الذمة عند مؤرخى المغرب المسلمين عنى اليهود فى أغلب الأحوال . كما أن الحكومات الإسلامية المختلفة أتاحت فرص الاستقرار لليهود فى المدن الجديدة التى قامت مثل القيروان وغيرها ، وهو ما سنفصله فى الفصل القادم . كما تمتع اليهود بالإقامة فى هذه المدن فى ظل التسامح الإسلامى . وقد سمحت السلطات الإسلامية على اختلاف مذاهبها الدينية بحرية الاتصال والتنقل لليهود فى بلاد المغرب رغم أنه لم يكن مسموحاً به أحياناً لبعض فرق المسلمين . ويظهر جلياً العامل الاقتصادى الذى قصد اختيار المدن التى فضلتها الجاليات اليهودية ، ولم تقتصر سكانهم على المدن فقط بل امتد أيضاً إلى المناطق الجبلية والهضاب والبادى .

(1) Ibid, p. 321 .

(٢) ابن أبى زرع ، الأتياس الطرب ، ص ١٢١ ، ومنطقة تاتكلاتين تقع بالقرب من المحيط جنوب خط عرض ٢٥ مباحثرتا ، وهى دولة موريتانيا فى العصور الوسطى . انظر حسين مؤنس ، أطلس التاريخ الإسلامى ، خريطة رقم ٨٣ .

الفصل الثانى

اليهود واليهودية فى بلاد المغرب

الوجود اليهودى فى بلاد المغرب - إشكالية التهرب -
المتهودون من البربر « نفوسة ، جراوة ، مديونة ، قبائل المغرب
الأقصى ، يرغواطة » - المجتمعات اليهودية فى المحاضرات الإسلامية
« القيروان ، المهديّة ، تاهرت ، فاس ، سجلماسة » .

الوجود اليهودى فى بلاد المغرب :

تختلط الأسطورة بالتاريخ عندما نحاول الوقوف على بداية الهجرة اليهودية إلى بلاد المغرب ، ويظل تحديد تاريخ معين لدخول اليهود واليهودية بلاد المغرب مجالاً خصباً لقصص الكتاب اليهود (١) ، التى تعتمد على الافتراضات ، والأرجح هو قدمهم فى أعقاب هدم الهيكل الأول ٥٨٦ ق.م على قوارب فينيقية (٢) إلى قرطاج ، تلك المستعمرة التى أسسها

(١) يرى الكاتب الأسباني أبراهام لاريدو فى كتابه " اليهود البربر فى المغرب " باللغة الأسبانية أحد هذه الأساطير مفادها : أن الفاتح الأشورى (سنحريب) تقدم بمرض لليهود للتغلب على ملكهم مقابل استغلالهم فى أرض تضاهى أرضهم " حت أتى وأخذكم إلى أرض مثل أرضكم ، أرض حنطة وخمر ، أرض خبز وكروم ، أرض زيت وعسل ... " سفر الملوك (٢) - ١٨ : ٣٢ ، ثم ينقل لاريدو ما ورد فى التلمود البابلى تعليقاً على وعد (سنحريب) ، ويلخص تصور أقطاب اليمين لعملية الجلاء وجغرافيته " وإلى أين تم إجلالهم ؟ يجب مارزوطر قائلاً : جبال زالوغ ، وعلى العكس فإن بنى إسرائيل سيذكرون أرض إسرائيل بسوء فهم لما نزلوا سوس قالوا شاوايا أى مسار لأرضنا لكن لما توغلوا فى سوس الثانى صاحوا منبهرين : إنه الواحد يقوم مقام الاثنين ، وهو ما يفيد أن تلك الأرض تفضل أرضهم مرتين . ويعلق لاريدو بأن جبال زالوغ هى جبل زلاغ فى محيط فاس ، وكلمة شاوايا الآرامية تعنى مسار أو مضارع ، وكذلك وجد العرب الفاتحون سكان المغرب يطلقون على الجزء الشمالى سوس أدنى وعلى الجنوبى سوس أقصى وأن الجزء الشمالى لا يزال يسمى الشاوية ، نقلاً عن محمد الدلاوى ، صورة المغرب فى بعض المكتوبات العبرانية واليهودية ، ششون مغربية ، العدد ١٥ سبتمبر ١٩٩٧م ، ص ١٨ .

(٢) عبد الهادى التازى ، التاريخ الدبلوماسى للمغرب ، الرباط ١٩٨٧م ، ٣ : ص ١١٣ : جمال حمدان ، اليهود أنثروبولوجيا ، كتاب الهلال ، العدد ٥٤١ لسنة ١٩٩٦م ، ص ٦٥ : محمد الدلاوى ، المرجع السابق ، ص ١٧ : حسن حسنى عبد الوهاب ، وقات من الحضارة العربية بإفريقية التونسية ، القسم الثالث ، تونس ١٩٧٢م ، ص ٢٤٥ .

الفنيقيون في الشمال الإفريقي سنة ٨١٤ ق.م^(١). وتتفق معظم الدراسات على أن الهجرات اليهودية المكتشفة إلى الشمال الإفريقي بدأت أوائل القرن الثالث ق.م. فترة حكم بطليموس الأول ، وخضوع قورنانية (برقة) الواقعة على الشاطئ الليبي للسيطرة البطلمية^(٢). حيث نقل بطليموس الأول أعداداً من اليهود إلى مدينة قورني عاصمة الإقليم^(٣). يؤيد ذلك عدد من الأدلة المادية التي تتضمن نقوشاً ولقا أثرية ترجع إلى الفترة الواقعة بين القرنين الثالث ق.م والأول الميلادي^(٤)، إذ عثرت بعثة معهد الدراسات الشرقية بجامعة شيكاغو على عملة من البرونز (فئة الربع شاقل) يعود تاريخ ضربها إلى سنة ١٣٩ - ١٣٥ ق.م في مدينة طلمشية^(٥)، مما يؤكد تواجداً يهودياً في هذا الميناء الهام . وفي مدينة برينق (Berenice)

(١) أحمد سوسة ، مفصل العرب واليهود في التاريخ ، ط خامسة ، بغداد ١٩٨١م ، ص ١٢٦ ، وقرطاجنة في الأصل سميت قرطاجنا ، وتعني باللغة الفينيقية المدينة الجديدة ، وهي تقع في بطن خليج تونس ، انظر ج . كورنتر ، الحضارة الفينيقية ، ترجمة عبد الهادي شعيرة ، القاهرة ١٩٤٨م ، ص ٩٨ .

(2) Smallwood, The Jews Under Roman Rule, Leiden, 1976, p. 120; Stousch, Travels in North Africa, p. 212; Hirschberg A History of The Jews in North Africa, I, p. 24; Abbou, Muslimans andolous, p. 277; Grazel, A History of The Jews, p. 250; Tcherikover, Hellenistic Civilization and the Jews, Philadelphia, 1959, p. 290.

الطيب محمد حمادي ، اليهود ودورهم في دغن الاستيطان البطلمي والروماني في إقليم برقة ، منشورات جامعة قاريونس ، بنغازي ١٩٩٤م ، ص ٩٤ ، استولى بطليموس الأول على فلسطين سنة ٣٠١ ق.م. وظلت تحت الحكم البطلمي حتى سنة ٧٠ ق.م. وقد هجر بطليموس الأول عدداً من اليهود إلى الإسكندرية ، وظلوا واصلون الهجرة إلى مصر طوال القرن الثالث ق.م ونزلوا بوجه عام الإسكندرية حتى أصبح يهودها في القرن الأول للميلاد يمثلون أكبر جالية يهودية خارج فلسطين ، انظر وليم رود ثورب تارن ، الحضارة الهلنستية ، ترجمة عبد العزيز جاويد ، زكي على ، الأنجلو المصرية ١٩٦٦م ، ص ٢٢٣ - ٢٢٤ ، ٢٣١ .

(٣) تعتبر قورني أقدم مستعمرة إفريقية أنشأها الإغريق في ليبيا حوالي سنة ٦٣١ ق.م - انظر ، إبراهيم نصحي ، إنشاء قورني وشقيقاتها ، ليبيا ١٩٧٩م ، ص ٧٢ - ٧٣ ، ٧٥ ، قيل أن ربع سكان قورني على عهد الإسكندر الأكبر ٣٣٢ ق.م كانوا يهوداً ولهم مجتبع مشهور هناك . انظر ، ميخائيل إسكندر ، تاريخ كنيسة بنتايرليس (المدن الخمس الغربية) ، مطرانية البحيرة ١٩٨٧م ، ص ٤٥ .

(٤) الطيب محمد حمادي ، اليهود ودورهم في دعم الاستيطان البطلمي والروماني في إقليم برقة ، ص ٧٦ .

(٥) ميخائيل إسكندر ، تاريخ كنيسة بنتايرليس ، ص ٨٠ .

بنغازى . سمح الإغريق لليهود بتشكيل مجلس يدير شئونهم الداخلية^(١)، وعشر فى المدينة على نقوش ترجع إلى سنة ٥٦ / ٥٥ ق.م. ، تفيد قيام مجتمع يهودى فى المدينة ، وتلقى الضوء على تنظيمات الجماعة اليهودية داخلها . ويبدو أن أعدادهم كانت كبيرة ، لدرجة أنها شكلت مجلساً من عشر أراخنة (Archons) مفردا أرخون أى رئيس باليونانية^(٢) . تشير الكشوف الأثرية التى ترجع إلى عام ١٣ ق.م. فى نفس المدينة إلى وجود مجلس من تسعة رؤساء (أراخنة) تخضع له الجماعة اليهودية^(٣) . كما عثروا أيضاً على مجموعة من النقوش وشواهد القبور فى الحفريات التى أجريت فى مقابر توكرة وقورنى وبرقة وطمشية ، ترجع لأفراد من جاليات يهودية فى تلك المدن^(٤) ، تعود إحداها إلى أشخاص ولدوا فى أواخر القرن الثانى ق.م. ، واستخدموا الشهور القبطية فى كتابة تاريخ الشاهد . وترجع أهمية تلك المنطقة - منطقة برقة - لكونها موطناً لعدد من المهاجرين ولازدهارها التجارى ، فضلاً عن موقعها الذى ساعد على إقامة الشعائر الدينية بحرية^(٥) . وفى بلاد المغرب الأقصى تم العثور على نقوش تحمل رموزاً يهودية مثل الشمعدان اليهودى وخاتم سليمان ، تعود للفترة الإغريقية الرومانية^(٦) .

انتزع الرومان إقليم برقة من البطالمة سنة ٩٦ ق.م^(٧) ، وأضحى الإقليم منطقة جذب لليهود ؛ لسماح الرمان لهم بحرية التنقل فى حوض البحر المتوسط وفقاً للسلام الرومانى^(٨) .

(١) تارن ، الحضارة الهلنستية ، ص ٢٣٣ .

(2) Lloyd, Reece, Reynolds and sear, Excavation At Sidi Khebish Benghazi (Berenice), vol.1, In Supplements to Libya Atiquities, V, Tripoli 1977, pp. 243 - 245 .

(٣) تارن ، الحضارة الهلنستية ، ص ٢٣٤ .

(٤) الطيب محمد حمادى ، اليهود ودورهم فى دعم الاستيطان البطلمى والرومانى فى إقليم برقة ، ص ٦٧ ، ١٤٢ .

(٥) ميخائيل إسكندر ، تاريخ كنيسة بنتايبوليس ، ص ٨٠ ، ٨١ .

(٦) محمد المدلاوى ، صورة المغرب فى بعض المكنوتات المبرانية واليهودية ، ص ١٧ .

(7) Amallwood, The Jews Under Roman Rule, p. 120 .

(8) Arahou, Juifs et Communes Judaiques Face Aux Pouvoirs Muslman au Maghreb Al-Aksa (XII-XVII Siecle). Doctorat d'Illistore et Civilisation, Un. De Toulous, 1993, p. 82.

استمر تيار الهجرة من الشرق خلال العصر الروماني (١) ؛ نتيجة لما حل بالمنطقة من أحداث أملت باليهود ، فقد لجأت مجموعات منهم إلى بلاد المغرب بعد تحطيم الهيكل سنة ٧٠م على يد الرومان ، واستقروا في إقليم برقة (٢) ، وفي قرطاج (٣) . تشير الروايات إلى توغل اليهود غرباً حتى المغرب الأقصى وخاصة في منطقة درعة (٤) التي استوطنتها اليهود منذ القدم (٥) . نجح عن الهجرة المستمرة من مصر إلى إقليم برقة المتاخم لها أن زادت أعداد اليهود في مدن الإقليم المختلفة ، وانتظروا في مجتمع سمي (Politeuma) وشكلوا جانباً مهماً من سكان الإقليم (٦) ، وسمح الرومان لهم بتنظيم مجتمعهم في إطار حكم ذاتي . إفضت هذه الامتيازات إلى إحساس اليهود بتعاظم عددهم وتميزهم ؛ مما جعلهم في تنافس وشجار دائم مع سكان الإقليم من الإغريق . انتهى ذلك إلى انتفاضتهم سنة ١١٥م (٧) ؛ التي بدأت بتحركات بين اليهود من جانب والإغريق والرومان من جانب آخر ، انضم إلى اليهود المقيمين إخوانهم المهاجرين الجدد الذين فروا من القدس سنة ٧٠م ، واحتلوا الفرصة للنيل من الرومان الذين أبعدوهم عن ديارهم قسراً . تزعم الانتفاضة يهودي يدعى جوثانان Jonathan (٨) ، وزاد إدارها ، فامتدت من برقة إلى مصر وقبرص . لم يتمكن الإمبراطور تراجان من قمع الانتفاضة ؛

(1) Goulven, (Hesperis), Vol. 1, 1921, p. 326 .

(2) Flavius Josephus, The Works of Flavius Josephus, Translated by William Whiston, London, 1904, p. 678 .

(3) Goulven, (Hesperis), Vol. 1, 1921, p. 326 .

(٤) المكى ، ظلمة الدرعة ، ورقة رقم ٥ .

(٥) تشير إحدى الدراسات الحديثة إلى أن موجات من الهجرة المنظمة لليهود قدمت من الشرق إلى المغرب الأقصى خلال القرن ١١ ق.م ، واستقروا في منطقة درعة في وادي النون ، وترى الدراسة أن اسم هذين المكانين من أصل عبري (1) Note 24-25 (Laghrai, Role Politique de Juifs, pp. 24-25) .

ويرى آخر أن خط الهجرة إلى بلاد المغرب بدأ من المناطق الجنوبية للجزيرة العربية إلى الحشبة وبلدان البحر الأحمر ثم إلى الواحات الواقعة على خط القصور من مصر حتى المغرب على طول الأطراف الشمالية للصحراء (موريس لومبار ، الإسلام في مجده الأول ؛ ص ٣٠٦) ، وهذه الاجتهادات لا ترقى إلى مصاف الحقيقة التاريخية .

(6) Smallwood, The Jews Under Roman Rule, P. 120; Tcherikover, Hellenistic Civilization and The Jews, pp. 290, 331 .

(7) Smallwood, The Jews Under Roman Rule, p. 371 .

(8) Flavius Josephus, the Works of Flavius Josephus, p. 678 .

فاستمرت في عهد سلفه هادريان ، التي نجح في إخمادها سنة ١١٧م ^(١) ، وأنزل باليهود عقوبات قاسية ، مما أجبرهم على الهجرة إلى الغرب .

استمر تدفق تيار الهجرة من الشرق إلى الغرب وخاصة عند بداية غزو الوندال للشمال الإفریقی سنة ٤٣٠ م ^(٢) ، حيث قمع اليهود في عهدهم بسلام نسبي ، ولكن تبدل الحال بعدما انتصر الإمبراطور جستنيان (٥٢٧ - ٥٦٥م) على الوندال ، واستعاد الشمال الإفریقی سنة ٥٣٣ م ؛ إذ أمر اليهود باعتراق النصرانية ^(٣) . أدت اضطهادات جستنيان إلى فرار كثير من اليهود إلى الداخل في عمق الأقاليم الجنوبية وإلى الغرب في أقاليم المغرب الأقصى ، واندمجوا مع قبائل البربر الذين سكنوا الصحراء والجبال والأودية ، للتخلص من السيادة الرومانية ، بذلك تخلى المهاجرون اليهود عن سكنى المدن تحت وطأة الاضطهاد الروماني ، خاصة بعدما وجدوا ترحيباً من هذه القبائل ^(٤) .

جذبت منطقة المغرب الأقصى بأقاليمها المتنوعة عدداً من اليهود خلال العصور المختلفة من خلال تيار الهجرة القادم من الشرق ، وهبط إليها النازحون من بلاد الأندلس هرباً من اضطهاد القوط خلال القرنين السادس والسابع الميلاديين ؛ فعندما اعتنق الملك القوطي ريكارد الأول (Reccared I) المذهب الكاثوليكي سنة ٥٨٩ ؛ عد اليهود من الهراطقة ، ومن ثم شملهم

(١) لمزيد من التفاصيل عن الانتفاضة اليهودية في برقة ١١٥م ومقدماتها ونتائجها ، انظر :

Smallwood, The Jews Under Roman Rule, pp. 389 - 427 .

مصطفى كمال عبد العليم ، اليهود في مصر عصرى البطالة والرومان ، القاهرة ١٩٦٨م ، ص ١٧٧ - ١٩٤ .

(2) Goulven, (Hesperis), Vol. 1, 1921, p. 328 .

(3) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, pp. 55 , 56; Grayzel, A History of the Jews, p. 251; Abbou, Musliman Andalous, p. 278; Renzo, Jews in an Arab Land, (Libya, 1935-1970), U.S.A. 1985, p. 2 .

(4) Slousch, Judeo - Hellenes et Judeo - Berbres, P. 164; Idem, L'Ethnographie Juive de L'Afrique de Nord, Extrait du Bulletin de La Societe de Geographie , T.X. Cairo 1921, p. 256; Goulven (Hesperis) vol. 1, 1921, p. 328; Grayzel, A History of The Jews, p. 251; Renzo, Op. Cit, p. 1; Laghrab, Role Politique, p. 39 .

الاضطهاد^(١) . تفاقم اضطهاد اليهود في عهد خلفاء ريكاد الأول الذين اتفقوا مع الأساقفة ، ووضعوا قوانين صارمة ضد اليهود بلغت ذروتها سنة ٧٠٠ م^(٢) ؛ عندما صدر مرسوم ينص على أن العبودية نصير من يمارس الشعائر اليهودية ، وأن الأطفال الذين يشك في أنهم على اليهودية يؤخذون قسراً من عائلاتهم ويتم تربيتهم بمعرفة الأكليروس المسيحي^(٣) . أدى هذا المرسوم إلى فرار أعداد كبيرة من اليهود إلى المغرب الأقصى^(٤) . وجدت هذه الجماعات في الفتح الإسلامي للأندلس فرصة للنيل من القوط الذين ساموهم سوء العذاب ، فانضمت أعداد منهم إلى جيوش الفتح عاندين من مفاهم إلى بلادهم التي أكرهوا على مغادرتها . وفي كنف الحكم الإسلامي للأندلس استعاد اليهود حقوقهم ، وأقاد المسلمون من معرفتهم بالبلاد بأن تركوا أعداداً منهم في المدن لمساعدة الحكام المسلمين^(٥) .

نخلص من ذلك إلى أن الهجرات اليهودية المتتالية إلى بلاد المغرب خلقت مجتمعات يهودية عاشت فترات ازدهار ، مما أسفر عن زيادة إقبال المهاجرين وإن ظل غالبيتهم في المناطق الساحلية ، وعندما حاق بهم الاضطهاد خلال القرون الأولى بعد الميلاد نزحت هذه

(١) من المحتمل أن تكون اليهودية قد وصلت إلى الأندلس مع رحلات الفنيقيين ، ثم زادت أعداد اليهود بالمهاجرين في أعقاب هدم الهيكل الأول ، وبالمبعدين على أثر ثورة اليهود في برقة ١١٥ م ، وكونوا جاليات كبيرة تمتعت باحترام كبير في البلاد ، وصل أن النصارى كانوا يتبركون باليهود في زراعاتهم ومحاصيلهم ، ومنذ بداية العهد القرطبي اضطربت أحوالهم وخاصة عندما اعتنق ملك القوط المسيحية ، انظر :

Goulven, (Hesperis) vol. 1, 1921, p. 331 .

وكذلك انظر : Sachar, A History of The Jews, New York, 1953, p. 68 . ومن المرجح أن هذا الاضطهاد يرجع إلى النشاط التبشيري الذي مارسه اليهود في الأندلس ، وإلى تقشي ظاهرة الزواج المختلط بين اليهود والنصارى ، لذلك أصدرت المجالس الكنسية في العصور الوسطى قرارات حاسمة لمنع زواج النصارى باليهود ، انظر : جمال حمدان و اليهود ، ص ١٦٢ .

(٢) من هذه القوانين فرمان رقم ١٧ ، ١٨ لمجلس بلدية طليطلة في ٩ نوفمبر ٦٩٤م الذي ينص على طرد اليهود من أسبانيا ، وتتهم فرمانات كل من يقوم بتسهيل اتصال يهود أسبانيا بإخوانهم في إفريقيا بأنه يقيم علاقة آثمة . ويعتبر هذا إضراراً ليس بالدولة فقط وإنما بالدين المسيحي نفسه . انظر :

Goulven, Op. Cit, P. 303 .

(3) Ibid., p. 303 .

(4) Slousch, Travels in North Africa, p. 364 .

(٥) المقرئ ، نفع الطيب في غصن الأندلس الرطيب ، بيروت ، ص ٢٦٣ ، ٢٦٩ .

الجماعات إلى مناطق أخرى في بلاد المغرب ، وخاصة إلى الأقاليم الداخلية جنوبى البلاد هرباً من السيطرة الرومانية ، فارتقوا الجبال التى تبعد عن هيمنة القوات الرومانية ويصعب وصول الرومان إليها إلا بشق الأنفس ، ومنهم من توغل فى الصحراء متلصصاً طرق القوافل التجارية بين الشمال الإفريقى وبلاد السودان ، بينما فضل آخرون النزوح غرباً إلى المغرب الأقصى حتى بلغوا المحيط . ولكن رغم استمرار الهجرة ظل عدد اليهود قليلاً فى الشمال الإفريقى ، ولم يجدوا من سبيل إلى زيادة هذا العدد سوى استمالة البربر إلى عقيدتهم .

فطن اليهود الذين أتوا من الشرق إلى ضآلة عددهم فى هذه البلاد الواسعة وأدركوا ما تشله قبائل البربر من قوة وسلطان ، فبدؤوا عملية تهويد واسعة النطاق بينهم . تبرز هنا إشكالية التهويد ، مع الفكرة الشائعة عن انغلاق اليهودية وتركزها حول نفسها فى جنس معين ؟ وكيف عمل اليهود على تهويد القبائل البربرية ، أكان تبشيراً أى دعوة مباشرة بين البربر أم تم بطرق أخرى ؟ بحثاً لحل هذه الإشكالية ووجود بعض البربر على دين اليهودية ، حاول الكتاب اليهود^(١) الخروج من مأزق انغلاق اليهودية ، فزعموا أن من تهود من قبائل البربر يرجع فى أصوله إلى قبائل فلسطينية هاجرت إلى الشمال الإفريقى فى سالف الزمان ؛ ليؤكدوا أن اليهودية لم تخرج عن انغلاقها ، وقادوا فى زعمهم بأنه من خلال التهويد تكونت قبائل بربرية ذات أصل فلسطينى على أساس دينى مثل قبيلة جراوة ، واعتقدوا أن تفسيرهم هذا أعطى تبريراً للحفاظ على النقاء العرقى رغم مناقاته للواقع التاريخى وأصول قبيلة جراوة؛ فلو سلمنا جدلاً بقولهم بأن أصول قبيلة جراوة تعود إلى فلسطين فإن موجات الهجرة المتكررة من كل الأنحاء إلى بلاد المغرب على مر العصور طمست الهوية الإثنية للسكان فى المنطقة^(٢) ، يؤكد ذلك ما قاله سلوش Slousch بأن اليهود الأوائل اندمجوا مع البربر عن طريق المصاهرة^(٣) ، وبالتالي فإن عددًا من جيئات اليهود المهاجرين قد توزع بين مجموع

(1) Slousch, *Juden - Heilenes*, p. 164, Idem, *L'Ethnographie*, p. 256; Hirschberg, *The Problem of the Judaized Berbers*, (*The Journal of African History*, Vol. 4, 1963, p. 319) ; Grazel, *A History of The Jews*, p. 250 .

(٢) على إبراهيم ، خيرية قاسم ، يهود البلاد العربية ، منظمة التحرير الفلسطينية ، ١٩٧٩ ، ص

(1) *L'Ethnographie*, p. 256 .

السكان، وأصبحت الجماعات اليهودية فى الشمال الإفريقى تشبه السكان المحليين فى كثير من الخصائص وبالتالى ذابت الهوية ^(١)، مما يعنى استحالة تحديد قبائل بعينها تجرى فى عروقها دماء نقية لأصول فلسطينية . لذلك يمكن القول بأن الظروف التى ألمت باليهود من شتات واضطهاد وقذفت بهم فى أحضان القبائل البربرية اضطرتهم إلى التفاضى عن مبدأ الانغلاق ، وأبرزت فكرة التهويد للبربر تعزيزاً لمكانتهم السياسية والاجتماعية فى المنطقة قبل وصول تيار التبشير المسيحى الذى دخل فى منافسة مع التهويد ^(٢) ، ولذلك خرجوا عن الالتزام العرقى وسمحوا للبربر بالتهويد .

التهويد فى بلاد المغرب :

أما إشكالية طريقة التهويد ، فالفالب على الظن أن بعضاً من البربر دان بالحنفية ملة إبراهيم عليه السلام وهى مثل اليهودية ديانة توحيد ، كما أن اختلاط اليهود بالبربر أفرز عادات وتقاليده مشتركة ^(٣)، ناهيك عن أن البربر عاشوا حياة الصحراء وما تكسبه هذه الحياة من صفاء وروحى ^(٤) . كل هذا تكاتف على قبول البربر اليهودية من خلال التأثير المباشر بالمجتمعات اليهودية الصغيرة والكبيرة المتناثرة فى بلاد المغرب دون الحاجة إلى عملية دعوة وتبشير . بذلك تسربت اليهودية فى بلاد المغرب دون الحاجة إلى عملية دعوة وتبشير . بذلك تسربت اليهودية إلى البربر بمرور الزمن دون تبشير مباشر ، ونفذت إلى داخل القبائل البربرية دون صعوبة . ولم يشمل التهويد قبيلة بأكملها ، كم زعم سلوش Slousch ، بل الأرجح أن أفراداً أو عائلات أو قطاعات أو بطون من هذه القبائل اعتنقت اليهودية ^(٥) ، بيد أن سلوش Slousch سحب صفة الجزء على الكل من باب التضخيم ، وقطع بأن هناك على الأقل قبيلتين تشكلتا خلال القرن الرابع الميلادى على أساس دينى ^(٦) .

(١) جمال حمدان ، اليهود ، ص ١٧٥ ؛ 2 . p. Reazo, Jews in Arab Land.

(٢) أحمد سوسة ، مفصل العرب واليهود فى التاريخ ، ص ٦٢٧ .

(3) Hirschberg, The Problem of The Judaized, p. 319 .

(٤) السمرودى ، مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ط ١٩٥٨م ، ٢ ، ص ٦٢ .

(5) Arahou, Juifa et Communautés Judaïques, p. 90 .

(6) Judeo - Hellenes, p. 164 .

فتح العرب المسلمون بلاد المغرب^(١) وفتح اليهود بالحرية الدينية ، وياتوا أهل ذمة يدفعون الجزية مقابل الدفاع عن حياتهم وضمان ممتلكاتهم واحترام عقائدهم وقوانينهم الشخصية^(٢) ، بخلاف ما حاق بهم من ظلم وعسف فى ظل الحكم الرومانى ، ناهيك عن وضعهم الاجتماعى إذا صنفهم الرومان مواطنين من الدرجة الرابعة^(٣) . أجسدت المصادر العربية ذكر اليهود فى بلاد المغرب بصفتهم العقدية فقط ، ولم تشير إلى القبائل التى اعتنق بعضها اليهودية فيما عدا ابن خلدون الذى ذكر أنه " ربما كان بعض هؤلاء البربر دانوا بدين اليهود أخذه عن بنى إسرائيل عند استفحال ملكهم لقرب الشام وسلطانه منهم ، كما كان جراوة أهل جبل أوراس قبيلة الكاهنة مقتولة العرب لأول الفتح ، كما كانت نفوسه من برايرة إفريقية ، وفندلاوة ومديونة وبهلولة وغياطة وبنو فازاز من برايرة المغرب الأقصى " ^(٤) . اعتلى كتاب اليهود هذا النص واتخذوه سنداً ، وأطلقوا خيالهم العنان ، وضخمو أعداد اليهود فى المنطقة ، مؤكدين أن كل هذه القبائل دانت باليهودية ، بل جزم أحدهم بوجود ممالك يهودية فى جبل أوراس ومنطقتى تلمسان وسجلماسة^(٥) . يحمل النص فى طياته إجابة هذه المغالطة ، بما ضمنه ابن خلدون فى ذات النص من كلمات مثل (ربما) التى تعنى الاحتمال وليس اليقين ، وكلمة (بعض) التى تعنى القلة وليس الكثرة ، مؤكداً بذلك ما ذهبت إليه الدراسة بأن إيا من هذه القبائل لم تنهض بأكفها وتأكيد ذلك يحتم رصد مضارب القبائل التى ذكرها ابن خلدون لتوضيح الصورة والبعد عن التعميم الذى أراد منه الكتاب اليهود التعميم ، ويتم رصد هذه القبائل من الشرق إلى الغرب ، ومن ثم تحوز نفوسة البداية .

(١) استمر فتح العرب المسلمين لبلاد المغرب ما يقرب من سبعين عاماً ، إذ بدأ الفتح سنة ٢١هـ / ٦٤١م على يد عمرو بن العاص وانتهى فى ولاية موسى بن نصير قبل فتح الأندلس ٩٢ هـ / ٧١٠م ، راجع ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، ص ٢٦٠ - ٢٧٥ ؛ ابن عذارى ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٣٩٠ ؛ حسين مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، القاهرة ١٩٥١م .

(2) Ayach, La Minorite Juive Dans La Marco Precolonial, (Hesperis), Vol. 15, 1987, p.

148 .

(3) Slousch, Travels in North Africa, p. 71 .

(٤) العبر ، ٦ ، ص ١٠٧ .

(5) Abbou, Musulmans Andalous, p. 278 .

المتهودون من البربر :

نفوسة :

ظعنن بطون قبيلة نفوسة فى الجبل المسمى باسمها جنوب غرب طرابلس^(١) ، وعندما فتح عمرو بن العاص الجبل وجد بعضاً من أهله يدينون باليهودية والنصرانية ، واتخذ كثير من اليهود أكبر مدن الجبل (جادوا) - التى تقع فى الجزء الغربى منه - مستقراً ومقاماً^(٢) ، ووجود اليهود واليهودية بهذه المنطقة يعود إلى سهولة الاتصال بين الجبل ومدينة طرابلس ، واعتماد الأخيرة على اقتصاديات الجبل^(٣) ، مما مكن الديانات من طرق هذا المكان . حسمت المواجهة بين العرب والنصارى لصالح الإسلام ، حيث لم نسمع عن المسيحية فى هذه المنطقة بعد ذلك ، واللائق للنظر فى سكان هذا الجبل أن تحول بعضهم إلى اليهودية والمسيحية نبع عن وعى دينى وسياسى ، تجلّى ذلك فى اتباع أهل الجبل مذهب الخوارج الإباضية^(٤) ، حيث يشير ابن حوقل إلى أن أهل الجبل لم يذعنوا للسلطة الحاكمة فى بلاد المغرب ، واعتنق أهلهم مذهب الخوارج منذ بداية الفتوحات الإسلامية^(٥) .

ويعاود هيروشبرج Hirschberg الرّبط بين أتباع أهل الجبل لمذهب الخوارج وبين الاعتقادات القديمة لهم قبل الإسلام^(٦) . رغم عدم وجود أية تأثيرات يهودية على مذهب الخوارج . وربما يرجع اتباع أهل الجبل لمذهب الخوارج إلى بداوتهم وتطلعهم للمساواة والاشتراك فى الحكم ، لأن مذهب الخوارج يناسب مزاج القبائل البربرية^(٧) ؛ إذ أنه أكثر المذاهب

(١) ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١١٤ .

(٢) البربرى ، المغرب ، ص ٢٩ ؛ مجهول ، الاستبصار ، ص ١٤٤ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص

(٣) ابن سعيد ، الجغرافيا ، ص ١٤٥ ، ١٤٦ .

(٤) أبو زكريا ، سير الأئمة ، ص ١٠ .

(٥) صورة الأرض ، ص ٩٣ .

(6) A History of The Jews in North Africa, I, p. 98 .

(7) Julien, History of North Africa, pp. 20 - 21 .

الإسلامية ديمقراطية في شأن نظم الحكم ، فاختلافه فيه لأي شخص عارف بالكتاب والسنة^(١) . على عكس مذاهب أهل السنة آنذاك : التي اشترطت أن يكون خليفة المسلمين من قریش^(٢) ، ومذاهب الشيعة التي نصت على أن الخلافة في نسل علي بن أبي طالب^(٣) . والمصادر اليهودية تشير إلى وجود جماعة يهودية في جبل نفوسة في فترة باكرة ، إذ أرسلت إليه الفتاوى الدينية من الجاؤون حنانيا رئيس مدرسة بمبادنة في العراق سنة ٢٢٥ هـ / ٩٣٨ م^(٤) ، أما المصادر الإسلامية العربية فإن أول ذكر ليهود جبل نفوسة جاء عند البكري ومن بعده صاحب كتاب الاستبصار ، ولا يعني ذلك أن التواجد اليهودي في جبل نفوسة لم يسبق زمن البكري الذي توفي سنة ٤٨٧ هـ / ١٩٠٤ م^(٥) . فمن الثابت أن البكري لم ينزل أرض الشمال الإفريقي ، وإنما عاش في الأندلس ، واعتمد على كتابات الجغرافيين السابقين وخاصة محمد بن يوسف الوراق الذي توفي سنة ٣٦٣ هـ / ٩٧٣ م^(٦) . كما أن الجغرافيين وإن جابوا الأقطار ، فإنهم يرصدون ما يشاهدون ، ولا يعني ذلك أن ما شاهده ولید عصرهم . وربما سبق وجودهم بقرون . لذلك يمكن القبول بالوجود اليهودي في المنطقة قبل الإسلام واستمراره في الزيادة بعد الفتح العربي ، بسبب الهجرات اليهودية إلى هذه المنطقة لأهميتها التجارية ووقوعها على خط التجارة القادم من المدن الساحلية إلى بلاد السودان^(٧) جلس

(١) أجاز الخوارزمي " أن تكون الإمامة في غير قریش ، وكل من ينصبونه برأيهم ، وعاشر الناس على ما مثلوا له من العدل واجتناب الجور ، ومن خرج عليه يجب نصب القتال معه ، وإن غير السيرة وعدل عن الحق وجب عزله أو قتله ، وجوزوا أن لا يكون في العالم إمام أصلاً ، وإن احتجج إليه فيجوز أن يكون عبداً أو حراً أو نبطياً أو قرشياً " انظر الشهرستاني ، هامش ص ١٢٥ من كتاب ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ، مكتبة السلام العالمية ، القاهرة ، بدون تاريخ ؛ عبد المنعم ماجد ، تاريخ الحضارة الإسلامية في العصور الوسطى ، ص ٣٤ ، ١٩٢ ؛ الشيبسي ، الفرق الإسلامية ، القاهرة ١٩٣٢ م ، ص ٦٦ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٩٤ ؛ الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٦ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٩٧ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين ورسومهم في مصر ، القاهرة ١٩٧٣ م ، ص ٥١ وما بعدها .

(4) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916-17, p. 484 .

(٥) ابن حيان ، المختصر ، ص ٣٣ .

(٦) ابن الأبار ، التكتلة لكتاب الصلة ، ١ ، ص ٣٦٦ .

(٧) انظر خريطة طرق التجارة بالملحق .

صعوبة التفرقة بين اليهود المهاجرين ذوى الأصول الفلسطينية وبين المتهودين من البربر سكان الجبل لذويان الهوية الإثنية نتيجة التزاوج والاختلاط الذى أسفر عن نوع من الوحدة بينهما رسخها الفتح الإسلامى (١).

جراوة :

تعتلى قبيلة جراوة القمة عند الكتاب اليهود بما نسجوا حولها من أساطير (٢) ، استناداً إلى مقولة ابن خلدون (٣) ، وغالوا فى شططهم حين قلدوا الكاهنة زعيمة القبيلة ملكة يهودية - فى جبال الأوراس - ذات أصول فلسطينية ، وسار على دريهم بعض المؤرخين العرب المحدثين (٤) ، والمؤكد أن هذه القبيلة بريرة الأصل - تعود بأصلها إلى قبيلة زناتة (٥) - ضرت ببطونها فى منطقة جبل أوراس بإفريقية (٦) ، وهو جبل فضيب فيه مدن كثيرة (٧) ،

(1) Hannoun, Myth and Mythmaking in French Historiography of The North Africa : Writing The Episode of 'The Kahina. (Hesperis Tamuda), Vol. 34, 1996, p. 152 .

(2) Slousch, Judeo - Hellenes, p. 176; Goulven. (Hesperis), Vol. 1, 1921, p. 333; Grayzel, A History of The Jews, p. 251; Abbou, Muslimans Andalous, p. 279 .

الوحيد من الكتاب اليهود المهتمين بتاريخهم فى الشمال الإفريقى الذى خرج من زمرة المؤيدين لليهودية الكاهنة هو الكاتب هيرشبرج Hirschshberg ، حيث استعرض معظم الآراء واعتمد على المصادر العربية ، وخرج برأى موضوعى مؤداه أنه لو صدقت يهودية الكاهنة لصورت المصادر العربية حروبها مع المسلمين كحروب مقدسة مثل حروب العرب واليهود فى الجزيرة العربية إبان الفترة الإسلامية الباكرة ، وبالتالي رفض القبول بفكرة اعتناقها اليهودية . انظر : . A History of The Jews in North Africa, 1, pp. 89 - 94 .

(٣) العبر ، ٦ ، ص ١٠٧ .

(٤) حسين مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، ص ٢٤٤ : 44 ، Laghtraib, Role Politique, p. 44 .

(٥) اختلف المؤرخون على نسب قبيلة جراوة بين بطون زناتة ، فقد اعتقد البعض أن جراوة فرع قائم بذاته من فروع زناتة يرجع نسبه إلى كروا أو جراو أحد حفدة أو أبناء جانا أو زناتة كلها ؛ (انظر : ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ٨ ، مجهول ، نبد تاريخية ، ص ٦٥) ، بينما يرى ابن عذارى أن قبيلة جراوة واحدة من بطون بنى يفرن ، انظر (البيان المغرب ، ١ ، ص ٢١٦) ، ولم يقل بهذا النسب سواه .

(٦) البكرى ، المغرب ، ص ١٤٤ : ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٠٧ .

(٧) مجهول ، الانبصار ، ص ١٦٤ .

ودان بعضاً منها باليهودية قبل الإسلام^(١)، ودخلت في صراع مع العرب الفاتحين بقيادة زعيمها الكاهنة . التفت البربر حول الكاهنة وحاربوا حسان بن النعمان وحازوا النصر أول الأمر^(٢). خربت الكاهنة المدن والضياع من طرابلس إلى طنجة ، فشقت ذلك على البربر واستأمنوا حسان فأمنهم^(٣) . زحف حسان بعد تدعيم قواته إلى الكاهنة فاستأمنت لولديها عنده ؛ فأمنهم وقضى عليها في معركة حاسمة ، أسلم على أثرها عدد كبير من جراوة يقدر بأثنى عشر ألف . عقد حسان لكل من ولدى الكاهنة على ستة آلاف^(٤) . بذلك تحول جزء كبير من قبيلة جراوة إلى الإسلام ، ولو كانت هذه الأعداد تدين باليهودية لما غفلت عنها المصادر العربية واليهودية .

يحاول سلوش Stousch أن يتخذ من الكاهنة مثلاً على زعماء القبائل الشيقراطيين الذين حكموا على أساس ديني^(٥) . الراجع وثنية الكاهنة وتنبؤها بالغيب كما تشير معظم المصادر إلى ذلك^(٦) . حازت الكاهنة بحربها مع حسان مكاناً علياً ، ومن ثم لم تكن المصادر التاريخية الباكورة تغفل يهوديتها ، وحتى المصادر اليهودية لم تشر من قريب أو من بعيد إلى هوية الكاهنة عما يقطع بوثنيتها ؛ التي يؤكد أنها قتلت وهي تحمل صنماً من خشب كانت تعبده^(٧) . لاشك من وجود أعداد من قبيلة جراوة دانت باليهودية ، إبان وجود جراوة بجبل أوراس كما أخبرنا عنهم ابن خلدون^(٨) ؛ ومعظم هؤلاء لم يتحولوا إلى الإسلام ولم ينضموا

(١) مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ٦٥ .

(٢) الرقيق ، فتح إفريقية والمغرب ، ص ٥٦ .

(٣) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ١٠٩ .

(٤) الرقيق ، فتح إفريقية والمغرب ، ص ٦٤ ؛ ابن عثاري ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٣٨ .

(5) Judeo - Hellens, p. 176 .

اعتقد سلوش أن الكاهنة توجت ملكة على مملكة ذات صبغة دينية متخذة من اليهودية أساساً ، كما قامت دول إسلامية بعد ذلك على أساس ديني مذهبي .

(٦) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ١١٠ ؛ السلاوي ، الاستقصا ، ص ٨٢ .

(٧) المالكي ، رياض النظم ، ١ ، ص ٣٥ ؛ الدباغ ، معالم الإيمان ، ١ ، ص ٦٦ .

(٨) المعبر ، ٦ ، ص ١٧ ؛ مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ١٦٤ .

إلى العرب الفاتحين ، فنزحوا إلى أماكن أخرى في المغرب على أثر هزيمة قبيلتهم وإسلام عدد كبير منها على يد حسان ، فنزح بعضهم إلى المغرب الأقصى واستقروا بالقرب من مليلة وهي نفس المدينة التي أقام فيها الأدارسة مدينة على الساحل ، اتخذت اسم جراوة ^(١) ، واستقر آخرون في منطقة تادلا بالمغرب الأقصى ^(٢) .

مديونة :

تمثل قبيلة مديونة إحدى القبائل التي ذكر ابن خلدون أنها اعتنقت اليهودية ، وقد ضرت بطون هذه القبيلة بنواحي تلمسان ما بين جبل راشد إلى الجبل المعروف بهم جنوبي وجده ، يتقلبون بظواهرهم في ضواحيه وجهاته ، ونازعهم زناتة على الضواحي من مواطنهم وتلكوها ؛ فانزاحت مديونة إلى المنطقة المحصورة ما بين وجدة وصفروى ^(٣) ، وظلت أعداد من هذه القبيلة تدين باليهودية وتقطن منطقة تلمسان حتى القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي ، إذ أشارت الفتاوى الدينية التي أرسلت من المشرق إلى اليهود البربر الضارين بهذه المنطقة ^(٤) ، ولأهمية المنطقة آنذاك على الصعيدين التجاري الاستراتيجي ^(٥) . تزايد عدد اليهود بها حتى أنهم أسسوا بها مدرسة دينية ^(٦) ، ويمكن قبول قول ابن خلدون بتهويد أعداد من مديونة ، لأن مضارها تقع على طريق تجاري هام ، وحتماً طرده اليهود أثناء اضطهادهم على يد الرومان ونزوحهم إلى المغرب الأقصى ، واستطاب للمهاجرين من اليهود العيش بجوار

(١) ابن خلدون ، المعبر ، ٧ ، ص ٨ : مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ٦٥ . يذكر ابن خلدون أن السبب في تلك التسمية ، أن الذي أسس المدينة أحد أمراء الأدارسة ، سبق وهرب إليهم وأحمى بهم قبل بثائه للمدينة (المعبر ، ٧ ، ص ٩) أما الأشير الإدريسي فهو أبو العين عيسى بن إدريس أسس المدينة شرقي المغرب الأقصى بالقرب من تلمسان سنة ٢٥٩ ق / ٨٧٢ م ؛ البكري ، المغرب ، ص ١٤٢ .

(٢) أبو الفدا ، تقويم البلدان ، ص ١٣٥ .

(٣) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(4) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916-17, p. 484 .

(٥) مثلت تلمسان قاعدة المغرب الأوسط مقصداً للتجار ، وقفل بلاد المغرب الأقصى لابد للداخل أو الخارج الاجتياز بها ، انظر (البكري ، المغرب ، ص ٧٦ ، ٧٧) ؛ (ابن خلدون ، المعبر ، ٧ ، ص ٢٢) ، (الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٥٠) .

(6) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, p. 84 .

إخوانهم في الدين وعمرت بهم هذه المنطقة ، ومن ثم عددا ابن خلدون ضمن قبائل المغرب الأقصى التي دان بعض منها باليهودية (١).

قبائل المغرب الأقصى :

تعد بلاد المغرب الأقصى أكثر مناطق الشمال الإفريقي التي سكنها اليهود ، وذكر ابن خلدون من قبائلها التي دان بعض منها باليهودية " فندلاوة وبهلولة وغيانة وبنو فازاز " (٢) ، وأضاف إليهم ابن أبي زرع قبيلتين من زناتة هما " زواغة ويزغت " (٣) . فأما قبيلة فندلاوة فكانت مضاربها بالقرب من مدينة فاس بنواحي صفروى (٤) ، أما بهلولة فقد ضربت بعض بطونها بالمغرب الأقصى ، واستقرت أخرى في قسطنطينية وكانوا من ساداتها (٥) . أما غيانة فظعنن بطونها في بلاد تازا وهي جبال عظيمة حصينة (٦) . أما أهل فازاز فهم فخذ من زناتة (٧) ، اتخذوا من جبال فازاز - التي تقع بين سلا ونهر سجر (٨) - مستقرا ومقاما ، ويسمون بنو يجهش (٩) ، وبهذا الجبل قلعة كبيرة تنسب إلى المهدي بن توالى اليجهشي . كان أكثر سكان هذا الجبل من اليهود لحصانته ، وفي عهد ابن توالى لجأوا دوماً بتجاراتهم إلى قلعته يحتمون بها كلما أحسوا بالخطر (١٠) . أما زواغة وبنو يزغت فهم من زناتة قطنوا منطقة فاس قبل تأسيسها ، ودان بعض منهم باليهودية (١١) ، ولوقوع المدينة في نهاية مضيق

(١) العبر ، ٤ ، ص ١٢ : ٦ ، ص ١٠٧ .

(٢) العبر ، ٤ ، ص ١٢ : ٦ ، ص ١٠٧ .

(٣) الأئيس المطرب ، ص ٣١ .

(٤) نفسه ، ص ١٤٠ ، ١٤١ .

(٥) مجهول ، الاستبصار ، ص ١٧٥ .

(٦) نفسه ، ص ١٨٦ .

(٧) مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ٦٧ .

(٨) ابن سعيد ، الجغرافيا ، ص ١٤١ .

(٩) ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ١٦٨ .

(١٠) مجهول ، الاستبصار ، ص ١٨٧ .

(١١) ابن أبي زرع ، الأئيس المطرب ، ص ٣١ : ابن خلدون ، العبر ، ٤ ، ١٣ .

تازا جهة المغرب الأقصى - وهو المعبر الوحيد بين المغربين ^(١) - تحتم على اليهود القادمين من إفريقيا والمغرب الأوسط العبور به وربما استقروا بالمنطقة مثل يهود قبيلة غياطة ويطون زواغة، وذلك لأهمية المنطقة الاستراتيجية والتجارية التي اكتسبها من موقعها على الطريق التجاري بين الشمال والجنوب .

برغواطة :

ظهرت إمارة برغواطة سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٤م في خلافة هشام بن عبد الملك ^(٢) ، ويسرى فريق أنها تكونت من قبائل زناتة وخاصة زواغة ^(٣) ، بينما يرى آخر أنها من بطون المصامدة ^(٤) ، وذهب ثالث إلى أنها تكونت من شتات من أخلاط القبائل ^(٥) ، وهو الرأي الأقرب للصحة ، لأن منطقة تامسنا مهد الدولة ومكان نفوذها ^(٦) ؛ قطن بها كثير من البطون التي تنتمي إلى قبائل مختلفة ^(٧) . أسس الدولة صالح بن طريف - الذي أعاد البعض جذوره إلى اليهودية - وأنه قدم من وادي برباط بالأندلس فقبل لكل من اتبعه برباطي ثم تحولت إلى برغواطي ^(٨) . دار لفظ كثير حول ديانة هذه الدولة ، وزعم البعض أنها ملكة يهودية ^(٩) ، ورأى آخر أنها حركة هرطقية اشتملت على مجموعة من الأفكار الدينية المقتبسة من مختلف

(١) حسن محسود ، قيام دولة المرابطين ، ص ٢٢ .

(٢) مجهول ، نيل تاريخية ، ص ٤٧ .

(٣) البكري ، المغرب ، ص ١٣٥ ؛ مجهول ، نيل تاريخية ، ص ٤٧ .

(٤) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ٢٠٧ .

(٥) ابن أبي زرع ، الأنيس المطرب ، ص ١٣٠ .

(٦) مجهول ، نيل تاريخية ، ص ٤٧ .

(٧) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ٢٠٩ .

(٨) ابن أبي زرع ، الأنيس المطرب ، ص ١٣٠ .

(9) Slousch, L, Empire de Berghouata, et Origines des Blad= es= Siba " Revue du Monde Musulman", T.10, Paris 1910, p. 394; Laghraib Role Politique, p. 67 .

بعد نجاح ثورة البربر التي اندلعت سنة ١٢٢ هـ ، وقلصت سلطة اخلافة الإسلامية عن المغربين الأقصى والأوسط ، فأمست منطقة فراغ سياسي مما مكن لظهور الدول المستقلة ، وأطلقت كلمة Siba على المناطق التي لم تعد خاضعة للسيطرة الإسلامية .

الأديان ، وأكد على التأثير اليهودي في معتقداتهم^(١) ، وناقش بعض المحدثين عقيدة البرغواطيين وخلص إلى أنهم خوارج صفرية^(٢) ، ويرى البعض الآخر أن العقيدة البرغواطية إسلامية الأصل ، وأن ما وجه إلى صالح بن طريف وقومه بالانحراف عن الإسلام كان مبالغاً فيه من الكتاب الذين يخدمون أغراضاً مذهبية وسياسية معادية لبني طريف^(٣) ، يؤكد ذلك ما قاله أحد الجغرافيين عندما رصد أحوال هذه الدولة فقال " أن في برغواطة أمانة وبذل للطعام وتجنب الكيثر من الحرام والمحظورات من الآثام " ^(٤) ، فضلاً عن أن الدولة البرغواطية لم تخرج عن الإسلام أيّاً كان مذهبها ، ولعل انتشار اليهودية بين بطون القبائل البربرية في منطقة تامسنا - منطقة نفوذ الدولة - وما قيل عن جذور مؤسسها حدا ببعض المحدثين إلى الزعم بيهوديتها .

مجمل القول : أن بعض أفراد في قبائل البربر اعتنقت اليهودية ، بيد أن هؤلاء لم يكونوا كثرة حتى يهيمنوا على السلطة أو يقيموا إمارة مثلما حرص الكتاب اليهود على إظهاره . وإن معظم من دان باليهودية من البربر كانت مضاربهم على الخط التجارى الذى يربط بين إفريقيا والمغرب الأقصى ، وبين الشمال الإفريقى وبلاد السودان ، كما يتضح من رصد مضارب هذه القبائل . ولكن بعد أن فتح العرب المسلمون بلاد المغرب ، وقامت به كيانات سياسية إسلامية مستقلة أسست عواصم لها ومدناً تجارية ، أمست بلاد الشمال الإفريقى منطقة جذب لليهود ، فنزح كثير من اليهود إلى العواصم الإسلامية والمدن التجارية الجديدة .

المجتمعات اليهودية في العواصم الإسلامية :

القيروان :

لامراء في أن المدن الجديدة التى أسستها الكيانات السياسية الإسلامية في بلاد المغرب بعد الفتح العربى كقاعدة للملك تمارس منها الإشراف على مناطق نفوذها ، كانت مناطق جذب

(١) سحر سالم - برغواطة - هراطقة المغرب في العصر الإسلامى ، الإسكندرية ، ١٩٩٣م ، ص ٥٢ ،

(٢) محمود إسماعيل ، حقيقة المسألة البرغواطية ، مغربيات ، الرباط ١٩٧٧م ، ص ١٣ - ٥٣ .

(٣) سعد زغلول عبد الحميد ، تاريخ المغرب العربى ، الإسكندرية ١٩٧٩م ، ٢٠ ، ص ٤٧٣ ، هامش ٤٥ .

(٤) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٨٢ .

اليهود من أهل البلاد أو النازحين من نواح أخرى بعيدة ، وكانت مدينة القيروان باكورة هذه المدن ، إذ أسسها عقبة بن نافع الفهري سنة ٥٤ هـ / ٦٧٤ م^(١) . فى خلافة معاوية بن أبى سفيان وأضحت عاصمة لبلاد المغرب . حينذاك إنثال اليهود عليها خاصة من الأساكن القريبة إليها ، بما أتاحه لهم الإسلام من أمان وحرية وحرية انتقال ، ما إن تأسست المدينة حتى قام بها مجتمع يهودى زادت أعداده بمرور الزمن ، وسمح الحكام المسلمون لهم ببناء المعابد والمدارس الدينية ، وحرية إقامة الشعائر اليهودية^(٢) . توافد علماء اليهود إلى القيروان من كل مكان منذ القرن الثانى الهجرى / الثامن الميلادى ، واحتلت القيروان واسطة العقد بين اليهود فى الشرق وإخوانهم فى الغرب^(٣) ، وأرتبطت بروابط وطيدة مع الأكاديميات اليهودية فى العراق وفلسطين^(٤) ، وتشير الرسائل القادمة من المدارس العراقية إلى أن الاتصالات

(١) اليعقوبى ، البلدان ، ص ٣٤٧ ، تولى عقبة بن نافع أمر الفتح فى المغرب سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م ؛ (الطبرى ، تاريخ الرسل والملوك ، بيروت ، القسم الثانى ، م ٧ ، ص ٩٣ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٣ ، ص ١٩٩) ؛ وكان أقدم المسلمين عهداً بإفريقية وأعرفهم بأهلها ، إذ أقام ببرقة منذ افتتاحها عمرو بن العاص ؛ (ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ، ص ١٩٤) رأى عقبة أن القبائل البربرية تعلن إسلامها إذا قدمت الجيوش الإسلامية إلى المغرب ، وما إن تمرد أدرابها حتى يرتدون عن الإسلام ؛ (ابن الأثير ، الكامل ، ٣ ، ص ١٩٩ ؛ القزوينى ، آثار البلاد وأخبار العباد ، بيروت ١٩٦٩م ، ص ٢٤٢) ، لذا اختط مدينة القيروان (ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ، ص ١٩٣ - ١٩٥) بعيداً عن البحر خوفاً من إغارات الروم ، واختط بها دار الإمارة والمسجد ؛ (ابن عذارى ، البيان ، المغرب ، ١٠ ، ص ٢٠) وقضى عقبة السنوات الخمس من ولايته فى الإشراف على البناء ، وتقع مدينة القيروان فى الوسط من تونس على بعد ٥٦ كم من العاصمة تونس ، وعلى بعد ٥٧ كم من سوسة (دائرة المعارف الإسلامية " مادة : القيروان " ، ص ٨٤٣٧ ، ٨٤٤٢) .

(2) Mann, Texts and Studies, 1, p. 112; Goitein, Mediterranean Society, 1, p. 53; Slousch, Travels in North Africa. pp. 247, 248; Ashtor, The Jews of Moslem Spain, 1, pp. 142 - 145; Menahem Mansoor, Jewish History and Thought: an Introduction, Ktav Publishing House, 1991, pp. 212 - 214 .

(3) Mann, The Jews In Egypt and in Palestine, 1, p. 102 .

كانت المراسلات بين الأندلس والجاوونية فى العراق تمر عبر القيروان ، كما كان صمويل الناجد رئيس اليهود فى الأندلس على اتصال دائم بالشمال الإفريقى ، انظر :

Mann, Texts and Studies, 1, p. 112; Sachar, a History of The Jews, p. 172 .

(4) Mann, (J.Q.R.) 11, 1920 - 21, pp. 447 - 448, 453 - 454 .

بدأت في وقت مبكر مع القيادة الروحية وذلك خلال عام ١٤٧ هـ / ٧٦٤ م^(١). علاكعب القيروان خلال حكم الأغالبة ، ويدخل القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي أصبحت مطمحا لليهود من جميع الأنحاء . فكان من الطبيعي أن نجد يهوديا عراقيا سمع عن المدينة وما فيها من رغد العيش والأمان لأبناء دينه ، فشد إليها الرجال وعمل بها قائد جوقة في المعبد بجانب ممارسته للتجارة مع إخوانه في مصر^(٢) ، مما يدل على جذب القيروان لليهود من الشرق . لذلك نرى المجتمع اليهودي في القيروان خلال فترة حكم الأغالبة ، حيث توالى هجراتهم إلى المدينة بعد ازدهار العلاقات التجارية بين عاصمة الأغالبة ودول البحر المتوسط^(٣) ، واتخاذ الأمراء الأغالبة أطباء من اليهود^(٤).

سار الفاطميون على درب الأغالبة ، حيث اتخذوا منهم الأطباء ، فقد عمل في بلاط عبيد الله والمعز لدين الله أطباء من اليهود^(٥) ، ومن ثم نزح كثير من يهود العراق إلى القيروان واستقروا بها في القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي^(٦) . خلف " بنو زيري الصنهاجيين " الخلافة الفاطمية في المغرب حين اختار الخليفة الفاطمي المعز لدين الله بلكين بن زيري بن مناد ليعهد إليه بالحكم في القيروان سنة ٣٦١ هـ / ٩٧١ م^(٧) ، ما عدا طرابلس وصقلية^(٨) . لم يتغير الحال بالنسبة لليهود في القيروان بالحكام الجدد وعملوا أيضا في بلاطهم ، إذ نجد

(1) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916 - 17, p. 482.

(2) Mann, Texts and Studies, 1, p. 152; Ashtor, The Jews of Moslem Aspain, 1, p. 225.

(٣) لويس ، القوى البحرية والتجارية في حوض البحر المتوسط ، ترجمة أحمد عيسى ، القاهرة ، ص ١٨٥ ، ١٨٩ : 101 p. Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, p.

(٤) ابن أبي أصيبعة ، عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، بيروت ، ٣ ، ص ٥٨ ، ٥٩ : مجهول . الاستبصار ، ص ١١٦ .

(٥) ابن أبي أصيبعة ، عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ٣ ، ص ٥٨ ، ٥٩ : Goitein, Mediterranean Society, 2, p. 243 .

(6) Mann, Texts and Studies, 1, p. 328 - 329 ; Ashtor, The Jews in Moslem Aspain, I, p. 225.

(٧) ابن خلدون ، المعبر ، ٦ ، ص ١٥٥ : النويري ، نهاية الإرب ، ٢٤ ، ص ١٦٩ .

(٨) ابن أبي دینار ، المؤنس في أخبار إفريقية وتونس ، بيروت ١٩٩٣ م ، ص ٩٦ .

أبراهام بن عطا الطبيب فى بلاط باديس بن المنصور ، وكذلك فى بلاط ابنه المعز ^(١) ، وفى عهد الأول بلغوا من التقرب إليه أن سمح لهم ببناء معيدهم بالحجارة وتعليته ، لكن قاضى المدينة لم يسمح لهم إلا بعمارة المعبد من الداخل وتعلية بابه ^(٢) . زادت صلات اليهود بالسلطان عن طريق ابن عطا ، حيث كان يرافقه فى رحلاته وحروبه فى المغرب الأقصى ، يتنضع ذلك من خلال رسائل يهود القيروان إلى القاهرة ، التى نتعرف منها أيضًا تعرض اليهود للخوف والهلع ^(٣) ، وهو أمر وارد يتعرض له المجتمع كله ، حيث تعرضت الدول الصنهاجية لانشقاق بقيادة حماد بن مناد ^(٤) ، وكذلك حروبها مع قبائل زناتة ^(٥) .

أقام الراى يعقوب بن نسيم (ت ٣٩٨ هـ / ١٠٠٧ م) مدرسة دينية فى القيروان فى عهد بنى زيرى تتبع المدارس العراقية الشهيرة ، درست فيها التوراة والتلمود وعلوم اللاهوت الأخرى . تواصل الاتصال بين مدرسة القيروان اليهودية وبين مدارس العراق ، إذ جمع الراى يعقوب التبرعات من يهود القيروان للمدارس العراقية ، ودائنًا ما أرسل لهم ما استشكل عليه من أمور وقضايا دينية ، ولم تغفل مدارس العراق إفادته عما سأل ^(٦) . تجلّت سماحة الإسلام فى أن ترك المسلمون حرية العقيدة مع الأديان الأخرى فتركوا لرجال الدين من اليهود تسيير الأمور الخاصة بالأحوال الشخصية والتقاضى فيما بينهم ^(٧) ، ومن ثم باتت القيروان

(١) يورد الكاتب نص رسالتين أرسلتا من يوسف ونسيم ابنا يراخيا إلى أبو الفرج ابن يعقوب بن عوكل:

- Stülman, The Jews of Arab Lands, P. 46, Ibid, pp. 183 - 186 .

(٢) النشريسى ، المعيار ، ٢ ، ص ٢٥٩ : الهادى روجى إدريس ، الدولة الصنهاجية ، ٢ ، ص ٣٨٣ :

Archives Marocaines, Paris 1908, XII, p. 233 .

(3) Stülman, Op. Cit., p. 183 .

(٤) عن الحروب التى نتجت عن الانشقاق ، انظر : ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٥٨ - ١٥٩ .

(٥) عن حروب باديس مع زناتة ، انظر : ابن عذارى ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٢٦٠ - ٢٦١ : ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٧٩ : ابن أبى دینار ، المؤنس ، ص ١٠١ : الهادى روجى إدريس ، الدولة الصنهاجية ، ٢ ، ص ١٢٦ - ١٣٣ .

(6) Mann, Texts and Studies, I, p. 112, Chouraqui. A History of The Jews of North Africa, p. 79 .

(7) Mann, (Abu Ishak Ibrahim B. Ata) Nagid of Kairowan, (J.Q.R.), II, 1920-21, p. 430 .

() إذا تنازعوا فى حق ، وترافعوا فيه إلى حاكمهم لم ينعوا منه ، فإن ترافعوا فيه إلى حاكمنا حكم بينهم بما يوجب دين الإسلام (الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ ، ١٤٦ .

أهم المراكز الروحية لليهود في بلاد المغرب . شارك اليهود أيضاً في الأنشطة التجارية مع دول البحر المتوسط وخاصة مع مصر ^(١)، وتعاظم دورهم في هذه المنطقة وهو ما أفصحت به وثائق الجنيزا ، نجم عن ذلك التسامح الإسلامي وخاصة بعد أن حقق اليهود مبتغاهم بالتواجد في بلاط الحكام والتقرب من أصحاب السلطان ^(٢)، لذلك انتشرت التجمعات اليهودية في القيروان ، وقرنكزوا في بعض الحارات والأحياء ومثلوا أغلبية سكانها ، وضمت هذه الأحياء المعبد والحمام الطقسي (Mikevh) ^(٣)، وأطلق على بعض الأحياء والحارات التي غلب السكان اليهود بها أسماء يهودية مثل حارة خيبر ^(٤) . بذلك يمكن القول أن القيروان ظلت مركزاً حيوياً لليهود بعيد تأسيسها وحتى خربها العرب الهلالية ^(٥).

المهدية :

أسس المهدي الفاطمي عاصمته الجديدة وأسماها المهديّة عام ٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م ، رغم ذلك ظلت القيروان بمثابة العاصمة ، ومثلت المهديّة الميناء ^(٦)، علاوة على أنها كانت سوقاً تجارية

(1) Mann, Texts and Studies, I, p. 359 .

(٢) النونريسي ، المعيار ، ٢ ، ص ٢٥٩ .

(3) Sultnan, 'The Jews in Medieval Islamic, City, pp. 10 - 11 .

والحمام الطقسي تتم فيه عملية الطهارة والفسيل قبل الصلاة ، وتتم فيه الطهارة بالنسبة للمرأة الذي يصبح الاتصال الجنسي مع زوجها إلزاماً بعده ، انظر (إسرائيل شاحاك ، الديانة اليهودية وموقفها من غير اليهودية ، ترجمة حسن فخر ، سينا للنشر ١٩٩٤م ، ص ٥٤ ، هامش ٢ ، ص ٥٥ ، هامش ١) .

(٤) وردت كلمة حارة خيبر في مخطوط على الرق بالمكتبة العتيقة بالقيروان ، انظر حسن حسني عبد الوهاب ، ووقات من الحضارة العربية ، ص ٢٥ ، هامش ١ .

(5) Vajda, Problèmes et Tâches de L'investigation du Passé juif en Tunisie, (Cahiers de Tunisie), 3 et 4. Trimestre 1954, p. 309 .

داهمت قبائل العرب من هلال وسليم إفريقية ، وعاثوا فساداً (ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٥٩) ، وهزموا المنز بن باديس في أول لقاء معه عند جبل حيدران القريب من قابس ٤٤٣ هـ / ١٠٥٢ م ؛ (ابن الأثير ، الكامل ، ٨ ، ص ٥٦ ؛ النويري ، نهاية الأرب ، ٢٤ ، ص ٢١٤) ثم وصلوا زحفهم على إفريقية وأضرروا بمذنها وما حولها وأبادوا أشجارها وغوروا مياهها ، وعن أسباب الغزوة الهلالية ، انظر (ابن الأثير ، الكامل ، ٨ ، ص ٥٥ - ٥٦) ؛ (الديباغ ، معالم الإيمان ، ٣ ، ص ٢٣٦) .

(٦) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٧٣ ، اختار المهدي الفاطمي موقعاً حصيناً لبناء عاصمته الجديدة (ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ، ص ٣٠٥ - ٣٠٦) ، وبدأ في بنائها يوم السبت لخمس خلون من ذي الحجة ٣٠٣ هـ / ١٩١٦م ؛ (ابن الأثير ، الحلة السيرة ، ١ ، ص ١٩٢ ، الدواداري ، كنز الدرر ، ص ١٠٨) =

كبرى ، إذ كانت أموال الرعية وتجارتهم بالمهدية ، وسكناهم فى مدينة زويلة القريبة من المهدية^(١) ، ونظراً لقرب المهدية من القيروان ، إذ تبعد عنها مرحلتين^(٢) ، أو ستين ميلاً^(٣) ، كان الانتقال منها وإليها يتم فى سهولة ويسر ، لذلك حرص التجار اليهود الذين يقيمون فى القيروان على وجود وكالات لهم تقوم بتصدير سلعهم من الميناء ، ومن ثم تزايد التواجد اليهودى فى المهدية . وأطمع اليهود فى استغلال امتيازات المهدية تسامح الخلفاء الفاطميين تجاههم^(٤) . استمر تدفق اليهود على المهدية وزاد عددهم بها ، يفصح عن ذلك التواجد اليهودى فى المهدية فى ظل الحكام الصنهاجين^(٥) ، إذ تشير وثائق الجنيزا إلى وجود رئيس للمجتمع اليهودى فى المهدية^(٦) ، مما يعنى استقلال المجتمع اليهودى فى المدينة عن نظيره فى القيروان وتفوقه عليه بعد تخريب الأخيرة ، خاصة وإن كثير من اليهود نزحوا مع المسلمين إلى المهدية بعد تخريب القيروان^(٧) ، وقدم إليها كثير من يهود المدن الإيطالية^(٨) .

تاهرت :

أسست الدولة الرستمية الخارجية عاصمة لها فى تاهرت سنة ١٤٤ هـ / ٧٨٢ م^(٩) ، ومنذ ذلك الحين أصبحت العاصمة الجديدة مركزاً تجارياً هاماً ومحطة للمواصلات بين المدن الساحلية

= ورغم حصانة الموقع الطبيعية ، فإن المهدى عمل على زيادة تحصينها بالأسوار والأبواب الفخمة ، عن تفاصيل ذلك راجع (ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٨٣ : البكرى ، المغرب ، ص ٢٩ : مجهول ، الاستبصار ، ص ١١٧ :

Marcais, L'Architecture Musulmane d'Occident, Paris, 1955, pp. 69 - 70, 78 .

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ، ص ٤١٩ : القزوينى ، آثار البلاد ، ص ٩٤ ، ٢٧٦ .

(٢) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٨٣ .

(٣) البكرى ، المغرب ، ص ٢٩ : مجهول ، الاستبصار ، ص ١١٧ .

(4) Stillman, The Jews of Arab Lands, U.S.A. 1979, p. 43 .

(5) Mann, (J.Q.R.) , II, 1920 - 21 , p. 429 .

(6) Goitein, Mediterranean Society, I, p. 276 .

(٧) الهادى ، روى إدريس ، الدولة الصنهاجية ، ص ٣٨٤ .

(8) Hirschberg, A History of The Jews In North Africa, I, p. 102 - 105 .

(٩) البكرى ، المغرب ، ص ٦٧ ، ٦٨ . وتاهرت معنى أنشئ الأسد باللغة المبرية . راجع :

Encyclopedia Britannic, Vol. 11, p. 752, 753.

والمناطق الداخلية وإلى بلاد السودان وجميع البلدان^(١)، تصب فيها التجارات وترحل منها القوافل إلى كافة الأتحاء، ويلج أهلها قدراً كبيراً من الشراء حتى أنهم ملكوا العبيد والخيول^(٢). اكتسبت تاهرت أهميتها بالنسبة لليهود من كونها عاصمة لمنطقة نفوذ بنو رستم ولأهميتها التجارية، ومن ثم توافدوا عليها من المناطق المتاخمة إليها، وأقاموا جالية بها، اهتمت بالأنشطة التجارية، وأقاموا علاقات مع إخوانهم المقيمين في المناطق الواقعة تحت سيطرة أنمة بنى رستم الإباضية في جبل نفوسة وفي وأرجلات^(٣). لم يتدخل اليهود في الصراع بين الشيعة وبنو رستم الذي انتهى بدخول الفاطميين تاهرت سنة ٢٩٦هـ / ٩٠٨م^(٤). كما لم يغير انتقال السلطة في تاهرت من وضع اليهود، بل استفادوا منه بقدم الفاطميين لكونهم أكثر تسامحاً تجاههم^(٥)، وظل المجتمع اليهودي في تاهرت يمارس نشاطاته المتنوعة بحرية تامة، وإن انصبت اهتماماتهم بطبيعة الحال على المعاملات التجارية^(٦)، وأمسى المجتمع اليهودي في تاهرت ذا أهمية كبيرة لدى القيادة الروحية في المشرق، كما برز منه عدد من علماء اليهود الذين ساهموا في تأكيد هذه العلاقة عن طريق المراسلات مع مدارس العراق والقدس^(٧). ومن أشهرهم عالم اللغويات يهودا بن قريش^(٨).

فاس :

استقر المتهودون من البربر من قبائل زناتة وبهلولة وزواغة وبنى يزغت^(٩) في المنطقة التي أسست بها مدينة فاس، وبعد أن أقام الأدارسة مدينة فاس ١٧٢ - ١٧٣هـ / ٧٨٨-٧٨٩م، سمح إدريس الثاني لليهود بالإقامة والعمل في المدينة، يؤكد ذلك وجود موضع بعدوة

(١) ابن الصغير، أخبار الأئمة الرستيين، ص ٣٢.

(٢) نفسه، ص ٣٣.

(3) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, p. 108.

(٤) البكري، المغرب، ص ٦٨؛ ابن عذاري، البيان المغرب، ١، ص ١٥٧، ١٩٧.

(5) Stiltman, The Jews in Arab Land, p. 43.

(6) Mann, (J.Q.R.), II, 1920 - 21, p. 443.

(7) Mann, (J.Q.R.), II, 1920 - 21, p. 443, Idem, (J.Q.R) 9, 1918-19, p. 163.

(8) Hirschberg, A History of the Jews in North Africa, I, p. 308.

(٩) ابن أبي زرع، الأئمة المطربين، ص ٣٩، ٣٣.

الأندلس يحمل اسم جراوة^(١)، ولعل هذا نسبة إلى يهود جراوة النازحين بعد مقتل الكاهنة، وانضمام أهل قبيلتها الذين كانوا على الوثنية وتحولوا إلى الإسلام إلى جيش المسلمين، ويرجع ذلك أيضاً وجود مدينة جراوة التي أنشئت بعد ذلك بالقرب من مدينة فاس^(٢). طبق إدريس الثانى مع اليهود شريعة الإسلام السمحة، فلم يتم باضطهادهم، ومن ثم قصدها بعض يهود المناطق القريبة، وانتالوا عليها من جميع البلاد والجهات^(٣).

استقدم إدريس الثانى يهوداً من الأندلس والقيروان واستقروا فى العاصمة الجديدة^(٤)، وحدد سكانهم فى شمال غرب المدينة بناحية إغلان حتى باب حصن سعدون فى عدوة القرويين^(٥)، فحمل هذا الجزء من المدينة فيما بعد اسم فندق اليهودى وسوق اليهودى^(٦)، ورغم ذلك لم يقتصر اليهود على هذا الجزء، وإنما انساحوا فى كل أحياء المدينة وبلغت الجوالى التى دفعوها على عهد إدريس الثانى ٣٠٠٠ (ثلاثون ألف) دينار^(٧)، مما يدل

(١) الجزناتى، زهرة الأس، ص ١٧، أسس الأدارسة مدينة فاس لتكون عاصمة مركزية تديرها حكومة عربية فى منطقة بربرية. (Encyclopedia Britannic, Vol. 6, p. 244.) وهناك رواية غير شائعة ولكنها قديمة عن نشأة مدينة فاس، والتي يعتقد أن إدريس بن عبد الله والد إدريس الثانى هو الذى قام ببنائها سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٨ على الضفة اليسرى لنهر فاس، وأطلق عليها اسم مدينة فاس، ولكنه توفي قبل أن يتاح له تطويرها، ويعتقد أن ابنه قام بعد ذلك بمشروع عاماً (أى سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ م) ببناء مدينة لنفسه على الضفة اليسرى لنهر فاس، والحق أن تلك الرواية تبدو أقرب إلى الحقيقة، دائرة المعارف الإسلامية " مادة فاس "، ص ٧٦٨٦.

(٢) ابن خلدون، المعبر، ص ٧، ٨، ٩؛ مجهول، نبذة تاريخية، ص ٦٥.

(٣) ابن أبى زرع، الأنيس المطرب، ص ٤٦.

(4) Slousch, Travels in North Africa, p. 372; Abbou, Muslimans Andalous, p. 281; Ashtor, The Jews of Moslem Aspain, I, p. 62, Hirschberg, A History of Jews in North Africa, I, p. 99.

(٥) ابن أبى زرع، الأنيس المطرب، ص ٤٦.

(6) Slousch, Travels in North Africa, p. 372.

(٧) ابن أبى زرع، الأنيس المطرب، ص ٤٦، افترض كل من هيرشبرج Ashtor، اشتور أن عدد اليهود فى مدينة فاس زمن الأدارسة بلغ ٤٥٠٠ نسمة، وإن مبلغ الجوالى عن الفرد اليهودى العاقل البالغ دينارين، ومن ثم يكون عدد الرجال البالغين ١٥٠٠، فإذا أضفنا لكل رجل امرأة وطفل يكون متوسط عددهم ٤٥٠٠ نسمة، وهو رقم معقول بالنسبة لمدينة إسلامية فى العصور الوسطى تحوى بين جنباتها نصف مليون ساكن تقريباً يكون منهم ١٠٪ من اليهود.

على كثرة سكان المدينة من اليهود . تؤكد ذلك إجابات الجاؤن شيررا Sherira وابنه الجاؤن حاي Hay الآتية من العراق إلى يهود فاس (١) .

فت مدينة فاس وازدهرت واتسع عمرانها بفضل موقعها التجاري ومكانتها كعاصمة للأداسة (٢) ، وبرز اليهود في نشاط المدينة التجاري (٣) ، وانضموا إلى طبقة الأثرياء فيها (٤) ، وتشكل مجتمع يهودي مؤثر لم يكن في عزلة عن سكان المدينة من المسلمين لدرجة أن أحد الأمراء الأداسة هام عشقاً بإحدى اليهوديات الجميلات ودخل الحمام إليها (٥) ، صدقت الحادثة أم اصطنعها بعض المؤرخين ، فإنها دلالة على اختلاط اليهود مع مجتمع فاس من المسلمين. ساد الاستقرار أفراد المجتمع اليهودي في مدينة فاس حتى أواخر القرن ١٠هـ / ١٠م ،

(1) Mann, (J.Q.R.), 7, 1916 - 17, p. 485 .

(٢) أهل موقع فاس المتوسط بين مصدرى النشاط التجاري بين الشرق والجنوب والشمال والغرب مع الجنوب لأن تتبوا مكانة اقتصادية عالمية ، وأمت من أهم المدن التجارية على الطريق التجاري مع بلاد السودان ؛ (محمود اسماعيل ، ملاحظات حول تاريخ الأداسة ، ص ٥٧ ، لوتونزو ، فاس في عصر بني مرين ، بيروت ١٩٦٧ ، ص ١٥) إذ يربطها طريق إلى الشرق عبر ممر تازا ، كما يربطها طريقان تجاريان مع أغصان وسلجاسة مدخلى القوافل إلى بلاد السودان ، علاوة على الطرق التجارية التي تربطها بمينائي سبتة وطنجة اللذان يعدان أهم الموانئ. في تجارة المغرب مع الأندلس ؛ (حسن محمود ، قيام دولة المرابطين ، دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٥٦م ، ص ٢١٧) وبذلك قامت صلات تجارية وثيقة بين أمراء فاس وبين المدن القائمة على منحني النيجر ، (لوتونزو ، فاس ، ص ١٥٩) واتصلت علاقاتها التجارية مع أودغشت وغربي أفريقيا ؛

Lewicki, West African Food in The Middle Ages, Cambridge, p. 76 .

ومع بلاد الهجاز (لوتونزو ، فاس ، ص ١٥٩) لذلك تدفق عليها اليهود حتى أضحت أكثر مدن المغرب مكاناً لإقامة اليهود لاشتغالهم بالتجارة ، (البكري ، المغرب ، ص ١١٥ ، نعيم زكي ، طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب ، هيئة الكتاب ، ١٩٧٣ ، ص ٣٠٨) . وأثروا من ذلك ثراء عريضاً ؛ (ابن أبي زرع ، الأنيس المطرب ، ص ١١٠ : مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ ، هويكنز ، النظم الإسلامية ، ص ٦٩) .

(٣) ليفي يروفسنال ، الإسلام في المغرب والأندلس ، ص ٣٩ .

(٤) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ .

(٥) ابن أبي زرع ، الأنيس المطرب ، ص ٧٧ : ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، تحقيق أحمد مختار العبادي ، محمد إبراهيم الكتاني ، الدار البيضاء ١٩٦٤ ، ص ٣ ، ص ٧٠٧ - ٧٠٨ .

عندما هاجمت قبائل زناتة وجيوش الحكم المستنصر المدينة سنة ٣٦٤ هـ / ٩٧٥م^(١) وأخضعتها للسيادة الأموية ، وولى الخليفة الأموي عليها اثنين من الأمراء . فزع بلكين بن زيري زعيم صنهاجة ، وأمير دولة بنى زيري ، لأن خضوع المغرب الأقصى لزنانة والأمويين حول طريق ذهب السودان إلى المغرب الأقصى ومنه إلى الأندلس^(٢) ، وقاد جيشه إلى المغرب الأقصى فى مستهل سنة ٣٦٩ هـ / يوليو ٩٧٩م^(٣) ، وجاس خلاله يستولى على مدنه ، وأزاح قبائل زناتة عن مدنه ومعظم منطقتهم وأجبرها على الاحتماء فى سبتة أو الفرار إلى الصحارى^(٤) ، واستعاد مدينة فاس وقتل ولاتها الأمويين وعين عليها من قبله^(٥) ، وأبعد عدداً من يهود المدينة إلى مدينة أشير ، يفصح عن ذلك رسالة أرسلها الجاؤون سيريرا Sherira إلى المجتمع اليهودى فى فاس سنة ٣٧٧ هـ / ٩٨٧م^(٦).

(١) كانت قبائل زناتة وخاصة مغراوة منها حارباً للمصالح الأموية ببلاد الشمال الإفريقى (سنوسى يوسف ، موقف زناتة من الخلافة الفاطمية ، الفصل الثالث ، الفصل الخامس) لذلك عندما أوقلت زناتة أمام بلكين بن زيري سنة (٣٦٠ - ٣٦٩ هـ / ٩٧٠ - ٩٧٢م) وثب أسراء الأدارسة بعمال الأمويين فى المغرب الأقصى ، (ابن أبى زرع ، الأئیس المطرب ، ص ٩٠) طمعا فى الاستقلال به ، (العبادى ، فى تاريخ المغرب ، ص ٢٣٠) فأرسل المستنصر الأموى جيشاً لاستعادة المغرب الأقصى ولكنه منى بالهزيمة ٣٦٢ هـ / ٩٧٢م ، (مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ٩٠٧ : ابن عذارى ، البيان المغرب ، ٢ ، ص ٢٤٤ - ٢٤٧) وإلى المستنصر إرسال الجيوش ، وانضمت إليهم قبائل زناتة ، (ابن حيان ، المقتبس ، ١٩٦٥ ، ص ١٢٥ ، ١٣٠ ، ١٩٢) ، فأنزلوا الهزائم بالأمير الإدريسى حتى طلب الأمان (مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ٢٩ : ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ٢٢٢ : المقرئ ، نفع الطيب ، ١ ، ٢٨٥) ، واستعاد الأمويون سيطرتهم على كل المغرب الأقصى ، (ابن حيان ، المقتبس ، ص ١١١ - ١١٤) فسبطرت زناتة بذلك على المغرب الأقصى ، وباتت قوة عسكرية اقتصادية تصدرت بهما الحياة السياسية (سنوسى يوسف ، دور زناتة فى المغرب ، ص ٥١ - ٥٤) .

(٢) الحسن السائح ، الحضارة المغربية عبر التاريخ ، الدار البيضاء ، ١٩٧٥م ، ١ ، ص ١٣٢ .

(٣) مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ١٧ : عنان ، دولة الإسلام فى الأندلس ، ١ ، ص ٤٩٢ .

(٤) ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٥٦ ، ٧ ، ص ١٩ : عنان ، الدولة العاصرية ، القاهرة ١٩٦٥م ، ص ٥٧ .

(٥) ابن عذارى ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٢٣١ .

(٦) عن مراسلات الجاؤون حاي إلى المجتمع اليهودى فى مدينة فاس ، راجع :

Mann, (J.Q.R.), II, 1920-21, pp. 438 - 442 .

استغلت زناتة انشغال بلكين بن زيري في حرب برغواطة واستعادت بعض مناطق نفوذها بالمغرب الأقصى^(١)، وساعدت الأمويين على استعادة فاس إلى سيطرتهم سنة ٣٧٦ هـ / ٩٨٦م^(٢)، ولّى الأمويون زيري بن عطية زعيم مغراوة الزناتية على فاس سنة ٣٨١ هـ / ٩٩١م^(٣). توارث زعماء مغراوة ولاية فاس حتى انتشر سلك الخلافة الأموية بالأندلس^(٤). ورت حمامة بن المعز إمرة فاس سنة ٤١٧ هـ / ١٠٢٦م^(٥)، وفي عهده غزا أبو كمال تميم اليفرنى المدينة في جمادى الآخرة سنة ٤٢٤ هـ / ١٠٣٣م^(٦)، واستولى عليها، ونهب منازل اليهود بالمدينة، وسلب أموالهم وثرواتهم^(٧)، وقتل منهم ما يزيد على ستة آلاف بعد أن سبى نسائهم^(٨). بلغت الأنبياء الرئاسة الروحية في المشرق، فكان صداها أليماً، إذ نعى صمويل بن حنفي جافون مدرسة سورا بالعراق^(٩) - وهو المولود في فاس سنة ٣٤٩ هـ / ٩٦٠م^(١٠) - الحادث في خطاب للمجتمع اليهودي بالمدينة بقوله "وصلتنا أخباركم فارتعدت قلوبنا وانتزعنا من مكانها، وبكت عيوننا وقلوبنا على تدمير معبدكم، وقتل أبناء قومنا، وعلى الضرر الذي وقع على شبابنا، ونطلب من الله أن يقتل قاتليهم وإن يصيبهم بسوء"^(١١).

(١) مجهول، نبد تاريخية، ص ١٨.

(٢) ابن أبي زرع، الأئيس المطرب، ص ١٠٢.

(٣) مجهول، نبد تاريخية، ص ٢٣؛ ابن خلدون، المعبر، ٧، ص ٢٠.

(٤) سنوسي يوسف، دور زناتة في المغرب الإسلامي، ص ٩٩ - ١٠٤.

(٥) ابن خلدون، المعبر، ٧، ص ٣٥.

(٦) ابن أبي زرع، الأئيس المطرب، ص ١١٠.

(٧) ابن خلدون، المعبر، ٧، ص ٢١.

(٨) ابن الخطيب، أعمال الأعلام، ٣، ص ١٦١؛ هيكتر، النظم الإسلامية، ص ١٢١.

(9) Semach, (Hesperis) XIX, 1934, p. 83.

(10) Abbou, Muslemans Andalous, p. 282.

(11) Cowley, Bodleian Geniza Fragments, Letter by Samuel B. Hphni to the Community at Old Fez, (in Heberw) (J.Q.R.), Vol. 18, 1906, PP. 403 - 405. راجع نص الرسالة العبرية وترجمتها بالملاحق.

رغم الطامة التي نزلت بيهود فاس ، إلا أن غالبيتهم لم يتركوا المدينة ، والغالب على الظن أن الذين تركوها نتيجة هذه الطامة كانوا أتين لتلك المدينة مهاجرين بعد تأسيسها ، أى لا تربطهم بالمدينة أية جذور ، بينما واصل البقاء بها اليهود البربر : الذين يصعب احتمال نزوحهم من المدينة لارتباطهم بالمكان ، واستنادهم على عصبيتهم ، ناهيك أن الأزمة لم تطل سنواتها ، إذ استطاع حمامة بن المعز استعادة فاس سنة ٤٢٩ هـ / ١٠٣٨ م^(١) ، وانشغل أبو الكمال تميم بقتال برغواطة^(٢) . يؤكد ذلك وجود أعداد كبيرة من اليهود قطنوا المدينة عندما دخلها يوسف بن تاشفين زعيم المرابطين ، وفرض عليهم ضرائب ثقيلة^(٣) ، كما اشترى منازلهم الى احتاجها لتوسعة جامع القرويين^(٤) .

سجلماصة :

أنشأ الخوارج الصفرية مدينة سجلماصة سنة ١٤٠ هـ / ٧٥٧ م^(٥) ، وتفردت المدينة بموقعها ، وتحكمت فى التجارة الصحراوية ، علاوة على الطرق التجارية التى تربطها بالمراكز التجارية شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً ، حتى قيل إنه " يتجهز منها التجار إلى سائر بلاد المغرب وغيرها " ^(٦) ، وإليها تنتهى طرق التجارة عبر المغرب للدخول لبلاد السودان ، فتواصلت تجاراتها مع السودان حتى أمست باب معدن الذهب^(٧) والرقيق^(٨) وتقاطر عليها

(١) ابن أبى زرع ، الأئیس المطرب ، ص ١١٠ ، لكن ابن الخطيب يذكر أن حمامة استعاد فاس سنة ٤٣١ هـ / ١٠٤٠ م ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ١٦١ .

(٢) كان أبو كمال تميم يغزو برغواطة مرتين كل عام يقتل ويسبى حتى وفاته سنة ٤٤٦ هـ / ١٠٥٥ م ، (ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ص ٢١) وذكر البعض أن وفاته كانت سنة ٤٤٨ هـ / ١٠٥٧ م : (ابن أبى زرع ، الأئیس المطرب ، ص ١١٠ : ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ١٦٦) .

(٣) مجهول ، الحلل الموشية فى ذكر الأخبار المراكشية ، تحقيق سهيل ذكار ، عبد القادر زمامه ، الدار البيضاء ١٩٧٩ م ، ص ٢٥ .

(٤) ابن أبى زرع ، الأئیس المطرب ، ص ٥٩ .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ١٩٢ .

(٦) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٢٦ .

(٧) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ : القزوینی ، اثار البلاد ، ص ٤٢ : يؤكد ذلك ما ذكره البكرى أن الذهب فى سلجماصة كان جزافاً عدا بلا وزن ، بينما الكرات وزناً لا عدلاً ، انظر (المغرب ، ص ١٥١) .

(٨) الاصطخرى ، المسالك والممالك ، ص ٤٠ .

التجار^(١) وكثير بها الغرباء^(٢)، لذلك سكنها اليهود للاكتساب^(٣)، وشاركوا أهلها هذه التجارة لدربة أهلها على ارتياد الصحارى^(٤)، ولم يقتصر عمل اليهود في سلجاسة على التجارة وحدها بطبيعة الحال، وإنما عملوا أيضاً فيما استلزمته التجارة من مهن خاصة، لخدمة تجار العبور مثل السمسرة والخدمات السريعة، ولم يختلف اليهود عن سكان المدينة المسلمين، حيث لم تكن هذه المهن حكراً على أى منهن. وإن برع فيها اليهود لدريتهم عليها، كما عمل اليهود من سكان المدينة في الحرف اليدوية الأخرى، مثل: غزل الصوف والصبغة^(٥)، ويرعوا في صياغة الذهب وسك العملة^(٦). تبرز أهمية المدينة التجارية بالنسبة ليهود العالم، حيث ارتادها التجار اليهود من كل مكان، فقد يأتي التاجر اليهودي من العراق، قاصداً تلك المدينة طمعاً في الوصول إلى منابع الذهب، فيموت فيها، وينقل يهود المدينة خبر وفاته إلى القيروان، حيث تسارع السلطات اليهودية فيها بإبلاغ أهله في بغداد عن طريق القساط، لتعيين مندوب قانوني للورثة^(٧).

تتمتع اليهود في سلجاسة بالحرية الدينية في ظل حكم بنى مدرار، ولم ينزل بهم اضطهاد أو تصييبهم إساءة، حتى قدم الإمام الإسماعيلي عبيد الله المهدي الفاطمي إلى سلجاسة

(١) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٩٩.

(٢) المقنسي، أحسن التقاسيم، ص ٢٣١.

(٣) مجهول، الاستبصار، ص ٢٠٢.

(٤) القزويني، آثار البلاد، ص ٤٢؛

Lessard, La Sidjlismasa Ville et ses Relations Commerciales au XI Sioecle, (Hesperis) 10, 1969, p. 33.

(٥) ياقوت، معجم البلدان، ٣، ص ١٩٢.

(٦) يوسف الحكيم، النوحة المشتبكة في ضوابط دار السكة، تحقيق حسين مؤنس، دار الشروق، ١٩٨٦م، ص ٧٨، ٧٩؛ محمد أرحو، يهود المغرب في تجارة القوافل الصحراوية، مجلة الاجتهاد البيروتية، العدد ٣٤ - ٣٥ سنة ١٩٩٧م، ص ٩٧.

(7) Goitein, Mediterranean Society, 2, p. 402.

متخفياً^(١)، وأفشى سره أحد اليهود ، فنجم عن ذلك إيداعه السجن من قبل اليسع بن مدرار أمير سجلماسة . قدم أبو عبيد الله الشيعي داعية الفاطميين لتخليص الإمام ، واستولى على سجلماسة في ذي الحجة سنة ٢٩٧ هـ / أغسطس ٩٠٩م^(٢)، ما إن علم الداعية الفاطمي ما حاق بإمامة بسبب وشاية اليهود حتى اتخذها ذريعة ليفنم أموال اليهود فصب جام غضبه عليهم وقتل أغنياهم وغنم أموالهم وأمر بأن تقصر مهنة الكنافة والبناء عليهم تحقيراً لهم وعقاباً على ما اقترفوه في حق إمامه^(٣)، لم يطل أمد المحنة التي ألئت باليهود ، إذ انتهت بعد خروج أبي عبد الله الشيعي وإمامه المهدي من المدينة ، فبعد أن ولي أبو عبد الله الشيعي عاملاً من قبله على المدينة وعاد إدراجه إلى إفريقية ثار أهل سجلماسة عليه وقتلوه بعد خمسين يوماً^(٤)؛ واستعاد المدينة الخوارج الصفرية ، وظلت تحت سلطانهم حتى أخضعها جوهر الصقلي مرة ثانية لطاعة الفاطميين وولى عليها من قبلهم سنة ٣٤٨ هـ / ٩٥٩م^(٥)، إلا أن الخوارج الصفرية ما لبثوا أن استردها سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣م^(٦)، وظلت في طاعتهم حتى زحف إليها خزرون بن فلفول الزناتي في جموع من مغراوة واستولى عليها سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٨م^(٧).

(١) هناك شك في نسب الإمام المهدي ، ويذهب كتاب السيرة أنه يهودي من أهل سلسلة الشام ، تزوج القلاح الذي كان أصل هذه الدعوة بأمه ، فرباه إلى أن حضرته الوفاة ، ولم يكن له ولد ، فعهد إليه بالدعوة ، وكان اسمه سعيد ، فلما صار الأمر إليه سمي عبيد الله ، أنظر (ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ، ص ٢٣٠) .

(٢) ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ١٤٥ ؛ الدوادري ، كنز الدرر ، ٦٠ ، ص ١٠٨ ، وصل أبو عبيد الله الشيعي لسجلماسة يريد اقتحامها فتصدى له سورها ؛ (البكري ، المغرب ، ص ١٤٨) ؛ فحضر الحصار حولها وأرسل إلى أميرها اليسع بن مدرار بإطلاق سراح الإمام مقابل التخلي عن مهاجمة المدينة ؛ (ابن خلدون ، العبر ، ٣ ، ص ٣٦٤) ، ولكنه وجد عدم جدوى الملائنة ؛ فشرع في القتال حتى هرب أميرها وتمكن أبو عبد الله الشيعي من اقتحامها ، (ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ١٤٥) .

(٣) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ . : p. 167 , Laghraib, Role Politique de Juifs,

(٤) ابن عذاري ، البيان المغرب ، ١ ، ص ١٥٧ .

(٥) مجهول ، نيل تاريخية ، ص ١٤ .

(٦) المصدر نفسه ، ص ١٦ .

(٧) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ١٠٣ ؛ ابن عذاري ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٢٣٠ - ٢٣١ ؛ ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ص ٣٨ .

زادت أعداد اليهود في سجلماسة خلال القرن الـ ٤ هـ / ١٠ م ، ولا مراى أن يكون لهذه الجماعة تنظيماتها ، يؤكد ذلك ما رصدته الأسئلة الدينية الصادرة من المدينة والفتاوى الواردة إليها (١) ، ويفهم من فتاوى الجاؤون حاي Hay أن المدينة في تلك الفترة ضمت أعداداً كبيرة من اليهود سمح الحكام المسلمون لهم بإقامة محكمة يهودية للفصل بينهم ، وكذلك إقامة مدرسة يهودية لتدريس العلوم التوراتية (٢) . وتبرز نوعية الأسئلة والاستفسارات إلى طرحها يهود سجلماسة على علماء العراق طبيعة البيئة الصحراوية للمدينة ، حيث تضمنت الأسئلة سؤالا عن مشروعية أكل الجراد خلال المجاعة أو في الطرق الصحراوية القاحلة (٣) ، علاوة على المشكلات الأخرى التي واجهت سكان المدينة من اليهود . يعنى ذلك أن المجتمعات اليهودية تمتعت بالترابط في ظل الحكومات الإسلامية ، وكان لها استقلالها الخاص داخل تلك المجتمعات الإسلامية .

خلاصة ما تقدم تتضح لنا أن الشعب اليهودي منذ أيام النبی موسى عليه السلام عاش على هامش الحضارات ، حيث نلتقى بهم في أحضان الحضارة المصرية القديمة ، وفي كنف الحضارة الفينيقية ، ثم انتقلوا للإقامة على هامش الحضارة البابلية ومن بعدها عاشوا في ظل الحضارة الفارسية ، وعند عودتهم من الأسر البابلية عاشوا على هامش الحضارة الإغريقية الرومانية ، ثم بعد ذلك تظللوا بحماية الإسلام وبحضارته وعاشوا بين المسلمين كأهل ذمة ، وفي الشمال الإفريقي بدأت هجرة اليهود الحقيقة منذ القرن الثالث قبل الميلاد ، وهو ما اتفق عليه المؤرخون ، ومنذ ذلك الحين وطأة اليهودية بلاد المغرب ، وتم تهويد أعداد من البربر بالتأثير المباشر من خلال الاحتكاك بين التجمعات اليهودية والقبائل البربرية ، واعتنقت بطون وأفخاذ من هذه القبائل اليهودية ، ومن ثم لم يكن هناك قبائل يهودية ذات أصول فلسطينية قامت على أساس عرقى . ارتحل اليهود إلى العواصم الإسلامية طمعاً في القرب من السلطة وطلباً للحماية ، وعمل معظمهم في التجارة ، وكان لهم استقلالهم الخاص داخل المجتمع الإسلامى .

(1) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, p. 352 .

(2) Mann, (J.Q.R.), 7, 1916-17, p. 485 .

(3) Mann, Texts and Studies, I, p. 634 .

الفصل الثالث

النشاط الاقتصادي لليهود في بلاد المغرب

مقدمة - الزراعة و فلاحه الأرض ، ملكية الأرض ، الرعى
وتربية الحيوانات - الحرف والصناعات « صياغة الذهب والفضة ،
الصناعات المعدنية ، الحياكة والصباغة والخزير والدباغة ، صناعات
أخرى - التجارة « تدريب الصببة والشركات والعائلية ،
التجارات التي شارك فيها اليهود ، الوكالة التجارية ، المعاملات
المالية ، الطرق التجارية ، اليهود والقوافل التجارية » .

مقدمة :

تشكل الدراسة الحياة الاقتصادية وممارسة أنشطتها حيز الزاوية في الدراسات التاريخية ،
فرصد أغطا الإنتاج ونوعيته يكشف عن الوضعية الاجتماعية ، ومدى مشاركة أصحابها في
الحياة السياسية . ورصد دور اليهود الاقتصادي في بلاد المغرب يحتاج إلى بحث وتنقيب
وتعقب الشذرات والمتفرقات في المصادر العربية ، ونقد المراجع الحديثة التي عالجت بعض
جوانب هذا الموضوع ، وخاصة المراجع اليهودية التي بالغت في دور اليهود في اقتصاديات
المغرب في العصور الوسطى ، ولعل غموض دور اليهود في ذلك مرده اشتهار اليهود بالعمل
في التجارة ، وخاصة تجارة العبور حتى اقترنت التجارة واليهود سوياً ، وكثر قول الباحثين في
ذلك ، وتغاضوا عن دورهم في المجالات الاقتصادية الأخرى مثل الزراعة والرعى والإنتاج
الحيواني ، ناهيك عن دورهم في الصناعات على اختلاف أنواعها ، خاصة الذهب والصباغة
والدباغة وغيرها .

وعولت الدراسة على إبراز العامل الجغرافي للمناطق ، والديمقراطي لليهود في صياغة
طبيعة الأنشطة الاقتصادية ، واعتمدت الدراسة في رصد دور اليهود في النشاط الاقتصادي
على كتب الجغرافيا والرحلات ، التي أمدتنا بمعلومات وفيرة عن منتجات المدن والبلدان التي
سكنها يهود المغرب ، ولم تهتم الدراسة بالرصد الوصفي لهذه الأنشطة ، وإنما حاولت الربط
بين طبيعة النشاط الاقتصادي ، وتكوين اليهود الذين مارسوه ؛ فإذا غلب على يهود الشتات
العمل بالتجارة ، وخاصة تجارة العبور ؛ فإن البربر المتهودين الذين استقروا في بلدان المغرب

عملوا بالزراعة والرعى بسبب طبيعتهم القبلية من جانب ، واستمرار استقرارهم فى مضارب قبائلهم من جانب آخر ، كما عمدت الدراسة إلى البحث عن دوافع اليهود لامتلاك الأراضى الزراعية ، وما تمنحه هذه الملكيات لأصحابها من ترقى فى الوضعية الاجتماعية ، واعتلاء الهرم الطبقي .

اختلف تأثير العوامل الجغرافية : لاختلاف طبيعة أقاليم المغرب ، وانتشار اليهود فى كل هذه الأقاليم : منها السهول ذات التربة الخصبة التى تتخللها الأنهار ، وتزيد خصوبتها وخاصة فى بلاد المغرب الأقصى (١) ، الذى حبته الطبيعة أيضاً بكثرة الأمطار وارتفاع الجبال؛ وإذا ما قورن المغرب الأقصى بالمغرب الأوسط وإفريقية . وأثر التوزيع الديمغرافى لليهود المغرب على طبيعة الأنشطة الاقتصادية التى مارسوها : فاشتغل اليهود المستقرين فى المناطق الريفية والجبال بالزراعة والرعى والانتاج الحيوانى ، بينما انصب عمل اليهود فى المدن على العمل بالصناعات والتجارة ، كما حرص أثريائهم على امتلاك الضياع ، لما تضيفه الأرض على مالكها من هبة اجتماعية ، علاوة على ما تهبه من كسب خاصة أن الإنتاج الزراعى كان يعد أحد ركائز الحياة الاقتصادية فى العصور الوسطى الذى غلب عليها بدائية الصناعات .

اشتهر اليهود بالعمل فى التجارة ، وارتبط اسمهم بها ، واستقر معظمهم على خطوطها ، ومنابعها ومناطق توزيعها ، وخاصة تجارة الرقاهيات والرقيق ؛ فغلب سكنى اليهود فى المدن ذات الأهمية التجارية مثل طرابلس والقبروان وتلمسان وفاس وسجلماسة ودرعة ، وتادلا وبلاد تامسنا وغيرها ، ولعل معظم هؤلاء من يهود الشتات الذين لم يعرفوا وطنًا يرتافون إليه ، فحرصوا على سيولة أملاكهم ، لتيسر عليهم الانتقال ؛ إذ ما اضطرتهم الظروف الاقتصادية أو السياسية .

الزراعة :

فلاحة الأرض :

اسهم الشتات اليهودى فى تحول المهاجرين اليهود من الزراعة إلى التجارة والحرف (٢) . ولا معنى ذلك أن يهود بلاد المغرب لم يعملوا بالزراعة وتربية الحيوانات ، فمن غير المعقول

(١) عز الدين موسى ، النشاط الاقتصادى ، ص ٥٧ .

(2) Baron and Kahan, Economic History of The Jews, New York 1975, P. 25; Laghrai, Role Politique, P. 169 .

التسليم بذلك حتى وإن كان معظمهم تجاراً لأن الزراعة واحدة من أهم اقتصاديات العصور الوسطى ، ناهيك عن أن امتلاك الإقطاعيات الزراعية من مظاهر الترقى الطبقي . وخلو المصادر العربية من معلومات عن امتلاك اليهود لأراضي زراعية لايعنى أنهم لم يحوزوا أرضاً أو لم يعملوا بالزراعة . فمعلوم أن المصادر اهتمت بالأساس بالتاريخ السياسي ، وكتب الجغرافيون رصدت منتجات البلدان ولم تخصص فئة دون غيرها بامتلاك الأراضي الزراعية ، فإن لم تذكر شيئاً عن عمل اليهود بالزراعة أو امتلاكهم الأراضي ، فإنها لم تنفى ذلك أيضاً . بيد أن هناك بعض المصادر المعاصرة التي أوردت أسئلة وفتاوى دينية تؤكد امتلاك بعض اليهود للأراضي الزراعية واحترافهم مهنة الزراعة ، وتلك أوردها هيرشبرج Hirschberg .

أرسل سؤال من الرباه في مدينة قابس إلى الجاؤون حاي Hay حول حقل يروى بواسطة قناة تمر من خلال حقل مالك آخر ، ودار نزاع حول حق الانتفاع بالقناة وما ينمو من نبات على جانبيها . والسؤال الآخر يدور حول إرث من الأرض الزراعية مرهونة طالباً من الجاؤون فتوى حول إمكانية تقسيمها بين الورثة أم بيعها لسداد الرهن ؟ وسؤال آخر من قابس عن بذور تالفسة (١) . معلوم أن منطقة قابس سكنها كثير من اليهود وفرضت عليهم الدولة القائمة الجوالى (٢) ، ومن المؤكد أن جزء منهم عمل بالزراعة ، حيث اشتهرت المنطقة بزراعات الزيتون والموز ، فقد كانت تصدر إلى القيروان أصنافاً كثيرة من الفاكهة (٣) ، كما أن شجر الزيتون ينمو بها " ويقوم من الشجرة الواحدة منها ما لا يقوم من خمس شجيرات من غيرها " (٤) ولا غرو في أن ما يدره إنتاج الحرير من ربح وفير جذب إليه اليهود . ويجانب عمل اليهود بالزراعة في قابس كان هناك ملاك يهود لأرض زراعية يقيمون في المدينة وتزرع أراضيهم بواسطة نظام المزارعة ، حيث تصلهم نسبة معينة من المحاصيل ، كما يبدو أن الزراعة في قابس اعتمدت على الري بالغمر بواسطة النهر (٥) .

(1) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 262 .

(٢) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٧٢ : البكرى ، المغرب ، ص ١٧ ؛ هوبكنز ، النظم الإسلامية ، ص ٧٠ .

(٣) البكرى ، المغرب ، ص ١٧ ؛ الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٧٩ .

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ، ص ٢٨٩ .

(5) Menahem, Ben-Sasson, The Jewish Community of Gabes in the 11 The Century, in Communates Juives des Marges Sahariennes du Maghreb, Edite Par, Michel Abitbol, Jerusalem, 1982, P. 279, 280 .

تشير أسئلة أخرى أرسلت طلباً للفتوى إلى امتلاك اليهود للأراضي الزراعية في القيروان وكذلك عملهم بفلاحتها . ففى سؤال أرسل إلى الجاؤون حاي Hay يبين أن الإقراض بضمـان الأراضي الزراعية كان منتشرًا بين اليهود في المدينة ، حيث يظل المقرض ينتفع بالأرض حين سداد الدين ^(١) . ورغم مداومة التحذير من مخالفة ذلك للشرعية اليهودية ، تحايل اليهود لإلباس ذلك ثوباً شرعياً ، واستمروا في الإقراض عن طريق البيع الظاهري للمقرض ، وعند السداد تعود الأرض لصاحبها ^(٢) ، ومعلوم أن اليهود سكنوا القيروان وزادت أعدادهم بشكل ملحوظ خلال القرن الـ ٢ هـ / ٨ م ^(٣) في المدينة ، وبلغ البعض منهم منزلة عالية فترة حكم الأغلبية ^(٤) ، وتسبب آخرون الطبقات إبـان حكم الفاطميين ^(٥) ، وكذلك في فترة حكم الزيرين وخاصة في عهد المنصور وابنه باديس ^(٦) ، مما أتاح لهم فرصة امتلاك الضياع وإن كان من قبيل التسنم الطبقي ، ناهيك عما تدره الأرض من كسب . ولقد اشتهرت القيروان بالفاكهة المختلفة والأعشاب والتـمر ^(٧) ، ويبدو أن اليهود انخرطوا في الفلاحة وزراعة الأرض في القيروان ^(٨) ، بجانب امتلاك الموسرين منهم الضياع ^(٩) .

(١) تفرض الشريعة التوراتية على اليهود ألا يقرض أخاه برها ، وسمحت له بجواز ذلك مع الغير " لا تقرض أخاك برها ، ربا فضة أو ربا طعام ، أو ربا شيئاً مما يقرض برها ، للأجنبي يقرض برها ، ولكن لأخيك لا تقرض برها لكي يباركك الرب إلهك " ، سفر التثنية ، الإصحاح ٢٣ ، فقرة ١٩ ، ٢٠ .

(2) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 263 .

حرم العلماء اليهود البيع المشروط بالرجوع أو البيع المؤقت ، فإذا باع يهودى حقلاً وفقاً لذلك ، فالمشترى ليس له الحق في الانتفاع من ربح الأرض باعتباره ربا (السيد محمد عاشور ، الربا عند اليهود ، القاهرة ١٩٧٢م ، ص ٤٤) . وتقول التوراة في ذلك " ود لهم اليوم حقولهم وكرومهم وزيتونهم وبيوتهم والجزء من مائة الفضة والقمح والحمر والزيت الذي تأخذونه منهم ربا " سفر نحبي ، الإصحاح ٥ ، الفقرة ١٠ .

(3) Slousch, Travels in North Africa, P. 247 .

(٤) خدم الطبيب اليهودي ، اسحق الإسرائيلي في بلاط الأغلبية ، انتظر ابن أبي أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ٣ ، ص ٥٨ ، ٥٩ ؛ مجهول الاستبصار ، ص ١٦ ؛ وكذلك انظر الفصل الخامس .

(5) Stillman, The Jews of Arab Land, P. 43 .

(6) Ibid., P. 183 .

(٧) المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ١٨٦ .

(8) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 79 .

(9) Mann, (J.Q.R.), 7, 1916-17, P. 483 .

امتلك اليهود كذلك الأرض الزراعية فى تلمسان ، يفصح عن ذلك سؤالان ، الأول : يشير إلى أنه خلال عملية الزواج التى اضطر بعض اليهود للحاق بها من تلمسان إلى أشير ، كان هناك ضمن المبعدين ملاك لأرض زراعية . وعِدنا الثانى : بمعلومات عن عمل بعض اليهود فى زراعة الكروم ^(١١) ، وهو من الزراعات النقدية التى تستخدم فى صناعة الخمر التى تخصص فيها اليهود ^(١٢) . ويدهى أن لا يقتصر عمل اليهود على نوع معين من الزراعات بل من المحتمل أنهم غرسوا وزرعوا جميع المزروعات ، وخاصة أن تلمسان " غلاتها ومزروعاتها كثيرة وفواكهها جمة " ^(١٣) .

سبق القول أن هناك متهودين من البربر ، علاوة على الأسئلة والفتاوى الدينية التى أبانت عمل اليهود بالزراعة وامتلاكهم الأرض ، فإنه لا يمكن إغفال المتهودين من البربر الذين قطنوا منطقة المغرب الأقصى ، مثل فاس وسجلماسة ودرعة وتادلا ، وهى مناطق غلبت عليها السهول ذات التربة الخصبة ، واخترقتها الأنهار التى تزيد من خصوبتها بما تحمله من غرين غنى بالمسادن ^(١٤) . ففى فاس عمل اليهود بالزراعة ، خاصة هؤلاء الذين سكنوا ضواحي المدينة ، حيث اشتهرت فاس بإنتاج الحبوب والفاكهة ^(١٥) ، خاصة العنب الذى كان يجفف ويصدر إلى أودغشت ^(١٦) . أما سجلماسة فقد اشتهرت ^(١٧) بالتمر والبستنة ^(١٨) بلغت بسايتها اثنى عشر فرسخاً من كل جانب ^(١٩) ، وكثرت فواكهها وأعنانها ، ولعل قبول اليهود

(1) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I. P. 264 .

(٢) ابن عبد الرؤوف ، أَدَابُ الحِسْبَةِ والمَحْتَسِبِ ، ص ٩٣ .

(٣) الإدريسي ، نَزْهَةُ المَشْتَقِ ، ص ٢٤٨ .

(٤) أحمد عز الدين موسى ، النشأَة الاقتصادية ، ص ٥٧ .

(٥) ابن حوقل ، صورة الأرض ص ٨٩ ؛ البكرى ، المغرب ، ص ١١٦ ؛ ابن أبى زرع ، الأتيس المطرب ، ص ٤٤ .

(6) Lewicki, West African Food in The Middle ages, Cambridge, p. 76 .

(٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ٥ ، ص ١٦٤ .

(٨) الجنيناني ، نظام ملكية الأراضي الزراعية فى المغرب ، المؤرخ العربى ، ٢٣ لسنة ١٩٨٣ ، ص ٣٠ .

(٩) القزويني ، آثار البلاد ، ص ٤٢ .

لرسوم الطائر الذي يأكل العنب كجزء من التراث اليهودى بالمنطقة^(١) ، دليل اهتمام اليهود بزراعة الكروم . وكذلك من مزروعاتها أيضاً الدخن والذرة والقطن والكمون والكروياء والحناء^(٢) ، وهى مزروعات يغلب عليها الطابع التقدي ، مما أغرى اليهود على العمل بها . أما درعة التى سكنها اليهود منذ القدم ، فقد امتلك اليهود فيها أراضى منزوعة بالزيتون^(٣) ، واشتهرت المنطقة بزراعة الكمون والكروياء والنيلج والحناء^(٤) ، واختصت بزراعة شجر التاكوت التى تعتمد دباغة الجلود على عصارتها^(٥) . ومعلوم اهتمام اليهود بالصباغة والدباغة مما حتم عليهم الاشتراك فى فلاحه الأرض وزراعتها للحصول على المواد الأولية لهاتين الصناعتين وهما النيلج وشجر التاكوت^(٦) .

ملكية الأرض :

تعتبر إشكالية الأرض الزراعية من الإشكاليات الملفزة فى التاريخ الإسلامى ، حيث خلت المصادر من الإشارات الدالة على الملكية ، ووردت كتب الجغرافيون منتجات البلدان ولم تخص فئة دون غيرها بامتلاك الأرض الزراعية . وقام أحد الباحثين بدراسة عن ملكية الأرض الزراعية فى بلاد المغرب ، انتهى فيها إلى فرضيات تحتاج إلى مادة تاريخية تدعمها^(٧) ، ورأى آخر إن الأرض كانت ملكاً للقبائل التى سكنتها^(٨) . وربما يرجع عدم استقرار الملكية فى بلاد المغرب لاستمرار الحروب والمنازعات حتى داخل الأسرة الحاكمة ، وقد يكون اقتسام أرض منطقة درعة ما بين المسلمين واليهود بعد قضائهم على النصارى الذين سبق

(١) عثر على نقوش يهودية ترجع للعصر الرومانى فى المنطقة عبارة عن تصوير لطائر يأكل العنب على جدران المعابد والمقابر

Goodenough, Jewish Symbols Greco-Roman Period, Pantheon Book, 1953, 4, P. 44.

(٢) اليعقوبى ، البلدان ، ص ٣٥٩ .

(٣) الكى ، طليعة الدرعة ، ورقة رقم ٥ .

(٤) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٦ : القلقشندى ، صبح الأعشى ، ٥ ، ١٧١ .

(٥) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٧ .

(٦) نفسه ، ص ٢٠٧ .

(٧) الجنعانى ، نظام ملكية الأرض الزراعية فى المغرب ، ص ٢٥ - ٤١ .

(٨) عز الدين موسى ، النشاط الاقتصادى ، ص ١٣٠ .

انفرادهم بالإقليم^(١) - دليلاً على تغير الملكيات من فترة إلى أخرى. والأسئلة الدينية الصادرة من تلمسان تفيد امتلاك اليهود لأرض زراعية^(٢) ، وفي القيروان كذلك ، حيث اندفعت النخبة من اليهود نحو امتلاك الضياع من قبيل التسنم الطبقى ، كما أن سكنى اليهود بضواحي القيروان في المناطق الريفية يوحى بامتلاكهم للأرض التي عاشوا عليها ومن ريعها ومارسوا فيها الزراعة^(٣) ، وفي قابس كذلك ، حيث تشير المنازعات المعروضة على بين الدين (المحكمة) إلى امتلاك اليهود لأرض زراعية^(٤).

الرعى وتربية الحيوان :

احترف بعض اليهود مهنة الرعى وتربية الحيوانات ، وذلك ليس بغريب ، إذ اشتهرت بلاد المغرب بعامة ومنطقة القيروان بخاصة بإنتاج الأغنام ، وذلك لطبيعة سكانها وجغرافية بلادها. إذ غلبت القبيلة على السكان ومناطق الرعى على المنطقة . فصل ذلك أسئلة أرسلت إلى الجازون حاي Hay تفيد أن أحد اليهود الذي سكن على بعد عشرة أميال من القيروان ، أرسل بعض الأغنام إلى المدينة مع أحد الأغنياء (غير اليهود) ، كل واحد منها مختومة بختم يحمل كلمة (بركة) بالعبرية^(٥) ، مما يوحى أن منتجات اليهود من الأغنام كانت ذات صفة تجارية . ويشير الرايى نسيم بن يعقوب في كتابه (السلوى) أن اليهود في زمانه قاموا بتربية الأبقار ، بل أن الفقير منهم شارك غيره في واحدة منها^(٦) . ولما كانت الثروة الحيوانية ذات أهمية كبرى لاقتصاديات بلاد المغرب ، ولأن معظم سكانها بدو رعاة ، فإن الكثير من الصناعات ارتبط بها ، فضلاً عن لحومها وشحومها وألبانها^(٧) ، وقام اليهود بتصنيع الجبن من ألبانها والاتجار فيها ، الأمر الذي ينم عن امتلاك أعداد كبيرة من القطعان تتيح لليهودي إنتاجاً اقتصادياً من الجبن^(٨).

(١) المكي ، طليعة الدرعة ، ورقة رقم ٤ ، ٥ .

(2) Hirschberg, A History Of The Jews In North Africa I, P. 264 .

(3) Mann, (J.Q.R.) , 7, 1916-17, P. 483 .

(4) Menahem Ben-Sasson, The Jewish Community of Gabes, p. 279 .

(5) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa , I, p. 262 .

(6) Ibid., P. 262 .

(٧) موريس لومبارد ، الإسلام في مجده الأول ، ص ١٤٩ .

(٨) تشير إحدى وثائق الجنيزا إلى يهودي يصنع الجبن في قرية قريبة من القيروان ، كما أن يأتي ذكر اللبن في الوثائق كدواء من بعض الأمراض ، انظر :

Goitein, Mediterranean Society, 4, P. 252 .

سكن اليهود منطقة تادلا وجبال فازاز ، وذلك يعنى اشتراكهم فى مهنة الرعى وتربية الأغنام والأبقار التى اشتهرت بها تلك المناطق ^(١) ، حيث كثرت مراعيها ، وخاصة اليهود من بنى يمجش الذين كانوا أهل كسب من الغنم والبقرة ^(٢) . أدى شغل القبائل البربرية بالفروسية ، واعتماد الحروب القبلية بين الدول على الفرسان إلى اقتناء الخيل وتربيته وتهجينه لإنتاج أفضل السلالات ، ومن ثم أصبحت تربيته من الأعمال التى تدر ربحاً ، ومعلوم أن اليهود سكنوا جبل أوراس ، الذى اشتهر بتربية الخيل ، وإنتاج أفضل أنواعها ، حيث غنم منها عقبة بن نافع خيلاً كثيراً ، لم يعرف العرب المسلمون خيلاً " أصلب ولا أسرع منها " ^(٣) . ويؤكد مشاركة اليهود فى تربية الخيل أيضاً أن منطقة فازاز التى سكنها اليهود اشتهرت خيولها بأنها " مدورة القدود ، من أعتق الخيول لصبرها وخدمتها وحسن تربيتها " ^(٤) . كما تشير وثائق الجنيزا إلى اقتناء اليهود للحمير ، ويظهر ذلك فى خطاب أرسله أحد تجار المهديّة يطلب من مراسله فى القاهرة شراء برودة لحماره ^(٥) . وعملية التهجين بين الحمير والخيول وفرت البغال فى بلاد المغرب ، والأخيرة تتحمل عناء السفر لمسافات طويلة ، وتحمل الأحمال الثقيلة ، لذلك استخدمها اليهود فى بلاد المغرب لنقل البضائع من المدن إلى القرى النائية ^(٦) .

در صيد حيوان اللط ربحاً وفيراً ، ولم يترك اليهود مجالاً لتحقيق الربح دون ولوجه ، وحيوان اللط دابة دون البقر لها قرون رقاق حادة ^(٧) ، وكثر هذا الحيوان فى المنطقة الممتدة من سجلماسة حتى غانا ^(٨) ، وهذه المنطقة سكنها اليهود من قبائل السودان الغربى ^(٩) .

(١) التادلى ، الشوف إلى رجال التصوف ، ص ١١١ - ١١٢ ؛ الجرنائى ، زهرة الأس ، ص ٤٣ - ٤٥ .

(٢) مجهول ، الاستبصار ، ص ١٨٧ .

(٣) الرقيق ، تاريخ إفريقية ، ص ٦٣ ؛ البكرى ، المغرب ، ص ١٤٥ ؛ ابن عذارى ، البيان ، ١ ، ص ٢٤ .

(٤) مجهول ، الاستبصار ، ص ١٨٧ ؛ ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، ٣ ، ص ١٦٨ .

(5) Goitein, Mediterranean Society, 4, P. 264 .

(٦) الحكيم ، الدوحة المشبكة فى ضوابط دار السكة ، تحقيق حسين مؤنس ، دار الشروق ١٩٨٦م ، ص ١٣٧ .

(٧) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢١٤ .

(٨) ابن الفقيه ، مختصر كتاب البلدان ، ص ٨١ ؛ Lewicki, West African Food, P. 93 .

(٩) ابن أبى زرع ، الأئيس المطرب ، ص ١٢١ .

ويصنع من جلود هذا الحيوان الدروق اللطيفة وهي من أدوات الفروسية التي قاتل بها أهل المغرب لحصانيتها وخفة حملها^(١) . مجمل القول أن الزراعة والرعى وتربية الحيوانات لم تكن في الأساس مهنة المهاجرين من اليهود ، وإنما غلبت على البربر المتهودين الذين استقروا في الشمال الإفريقي وخاصة في المغرب الأقصى .

الحرف والصناعات :

تعرض اليهود للسبى الذي عرف بالسبى البابلي ، وفقدوا من جرائه الأمان والاستقرار ؛ حتى يمكن القول أن السبى البابلي يعد نقطة تحول في تاريخ البنية الاجتماعية للشعب اليهودي ، حيث تغيرت أنماط حياتهم ، وتحول العديد منهم إلى سكان مدن احترفوا المهن المختلفة ، وتزايد هذا الاتجاه بفعل الأحداث التاريخية التي ألمت بهم ، وتكونت منهم جماعات من الحرفيين والصناع ، زادت في بلاد المغرب ؛ لأن أغلب قبائلها من البدو الذين هم أبعد الناس عن الصناعات^(٢) ، لانفتهم من القيام بهذه الأعمال^(٣) نجم عن ذلك احترام اليهود في بلاد المغرب الحرف والصناعات وخاصة المهاجرين منهم . استوجب التنظيم العام لهذه الحرف في بلاد المغرب أن يكون لكل طائفة أو مجموعة من أصحاب الحرفة الواحدة (عريف)^(٤) يشرف عليهم ، ولم يكن ينتخب بواسطة زملائه ، وإنما يختاره المحتسب^(٥) . غلب أهل الذمة على بعض الصناعات مثل صناعة الذهب^(٦) ، لذلك ساد اليهود هذه الصناعة لما عثله من

(١) البكري ، المغرب ، ص ١٧١ ؛ مجهول ، الاستبصار ، ص ٢١٤ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٠٤ ، ٤٣٤ ؛ السبب الرئيس للتخصص الحرفي لليهود تم دراسته في ضوء أن اليهود كشعب مشرد كانوا يعتبرون دائماً دخلاء على أي قطر ، وهذا أدى إلى أن ينظر لهم من وجهة النظر الاجتماعية الاقتصادية كمجموعة خاصة ضعيفة ، وبسبب ذلك ، كان عليهم إما أن يعملوا في أعمال شاقة لم يتطرق إليها غيرهم من قبل ، وأما أن يعملوا في أعمال اقتصادية يكون دور الأهالي فيها محدوداً ، انظر جواتياين ، دراسات في التاريخ الإسلامي والنظم الإسلامية ، ترجمة عطية القروصي ، الكويت ، ١٩٨٠م ، ص ١٦٩ .

(3) Ashtor, The Jews and The Mediterranean Economy, P. 11.

(٤) لفظة طائفة تدل على اتحاد الحرفيين في العصور الوسطى ، أو التجار حيث يشرف على أعمالها أحد أفرادها وتديرها الدولة ، انظر جواتياين دراسات في التاريخ الإسلامي ، ص ١٧٥ .

(5) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 84 .

(٦) يرجع جواتياين سبب عمل اليهود في الذهب والفضة ، إلى أن إبداع معادن ثمينة عندهم تكون في أماكن أكثر من إبداعها عند أشخاص ينتمون إلى مجموعات أكثر منهم قوة ، ويكون من الممكن استعادتها من طائفتهم أو أقرانهم في حالة الاحتيال أو السرقة ، دراسات في التاريخ الإسلامي ، ص ١٦٩ .

سيولة واستثمار مضمون وكان لقرب بلاد المغرب من مصادر الذهب الأثر الأكبر في شيوع هذه المهنة ، فقد أقام اليهود الأسواق للمصنوعات الذهبية^(١) وخاصة في المدن القريبة من مصادره مثل سجلماسة^(٢) ودرعة^(٣) . وتحول الصياغ بين البلاد^(٤) .

احترف اليهود كذلك صياغة الفضة في بلاد المغرب ؛ إذ كانت درعة غنية به^(٥) . ونسب إلى مدينة سبتة صانقي فضة من اليهود ، حيث كانوا ينزحون منها إلى أوروبا وسيلان^(٦) . ويبدو أن هناك علاقة ما بين هذه الصناعة وقرب مدينة سبتة من أوروبا . أقبل سكان القرى من البربر على شراء المصنوعات الفضية من الصناع اليهود لرخس أسعارها عن الذهب ، كما أن مشغولاتها تؤدي نفس الدور في الزينة والتعليق لنسائهم ، لذا كان تصميم هذه المشغولات يتم وفقاً للتقاليد البربرية^(٧) واحترف اليهود كذلك تشكيل النحاس ، وخاصة في جنوب غربى المغرب الأقصى ، فقد كان يتادلا التي سكنها اليهود مناجم النحاس الخالص " الذى لا يعدله غيره ويحمل منها إلى مختلف البلدان " ^(٨) . واستخدم النوع الأصفر منه في صناعة الصوانى المستديرة وأدوات العبادة مثل الشمعدان رمز شجرة الحياة في الحضارة اليهودية^(٩) ، بينما

(١) الحكيم ، الدوحة المشبكة ، ص ١٣٦ ، ١٣٧ : مولر ، حياة اليهود في مراكش ، ص ١٣٩ .

(٢) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٤ .

(٣) المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ٢٣٩ .

(٤) Slousch, Travels in North Africa, P. 431.

(٥) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٨٨ : سعد زغلول عبد الحميد ، المغرب العربى ، ٢ ، ص

٤٩٢ .

(6) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 50; Idem (Jesho) 6, 1963, p. 280 .

(٧) مولر ، اليهود في مراكش ، ص ١٣٩ .

(٨) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٤١ .

٩٠ . يقلد اليهود الشمعدان الذهبى ذو الفروع السبعة الذى كان قائماً في خيمة الاجتماع ، وحوى هيكل سليمان عشر شمعدانات ذهبية فضلاً عن أعداد أخرى فضية ، والشمعدان شجرى الشكل يحتوى على عمود وأدراج على هيئة زهور اللوز ، إشارة إلى شجرة الحياة ، وفي كل معبد يوجد شمعدان اقتداء بشمعدان هيكل سليمان ، (المسيرى - موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، ص ٣٨٨) وهو رمز يتكرر وجوده في كل استخدامات الفن . وحرم الرباء تصويره بشكله المقدس ، ويمكن صنعه بخمسة أو ستة أو ثمانية فروع ؛ انظر:

Goodenough, Jewish symbols, 4, P. 71 .

استخدم النحاس الأحمر فى صناعة القدور والطاسات والمراجل^(١) . وتعتبر مدينة فاس أهم مراكز إنتاج النحاس فى المغرب ، فقد احتوت اثنى عشر داراً لسبك النحاس^(٢) . ويبدو أن إنتاج النحاس وتصنيعه كان منتشرًا فى جميع المدن التجارية الصناعية ، وخاصة فى مدن المغرب الأقصى التى سكنها اليهود ، لعلاقته بالتجارة مع بلاد السودان ، حيث كانت الصناعات النحاسية من أهم الصادرات المغربية إليها^(٣) . والحدادة من أهم الحرف التى زاولها اليهود فى بلاد المغرب ، وخاصة فى جنوى المغرب الأقصى ، حيث ظلوا يحترفونها حتى أواخر العصور الوسطى^(٤) .

عمل اليهود كذلك فى حياكة الملابس^(٥) ، وثمة اعتقادات قديمة عند السكان أثرت فى الشكل العام للملابس ، وخاصة عند النساء ، فقد حيكّت وفقًا لها . وعلى سبيل المثال فضل السكان الملابس التى تحمل نقوشًا مثل كف اليد (كف قاطمة) وبعض الزخارف الهندسية التى تحمل فى مضمونها العدد خمسة اتقاء للحسد^(٦) . وهو ما جعل الصباغة حرفة أخرى عمل بها اليهود ، حيث تعتبر الصباغة زما صاحبها من عمليات خاصة تحدد لون الحمامات ، مثل التلوين بألوان قوس قزح ، مع صقلها وتلميعها ، تخصصًا يهوديًا حقيقيًا ، وفق ما يمكن استنتاجه من مئات الإشارات الخطية فى الجنيزا^(٧) . ويورد ابن أبى زرع أن دور الصباغة فى مدينة فاس على أيامه بلغت مائة وستة عشر داراً^(٨) ، وكانت هذه الدور بجانب الوادى الكبير الذى سكن اليهود أسفله^(٩) ، ويعنى ذلك أن يكون عدد من هذه الدور من نصيب اليهود ، بحيث تكون أعمالهم بالقرب من سكنهم . كما كانت هذه الصناعة من الأهمية

(١) مولر ، اليهود فى مراكش ، ص ١٤٢ .

(٢) ابن أبى زرع ، الأنيس المطرب ، ص ٤٨ : الجزائى ، زهرة الآس ، ص ٣٣ .

(٣) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٢٤١ : سنوسى يوسف ، دور زناتة فى المغرب ، ص ٣٣٥ .

(٤) الجزائى ، زهرة الآس ، ص ٣٣ : لبون الإفريقى ، وصف إفريقيا ، ص ١٣١ ، ١٦٣ .

Slousch, Travels in North Africa, P. 431 .

(٥) الحكيم ، الدوحة المشتبكة ، ص ١٣٧ .

(6) Yedida, K. Stillman, Castume as Cultural The Jews of Medieval Islam, P. 132 .

(٧) جواتيان ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ١٦٩ .

(٨) الأنيس المطرب ، ص ٤٨ .

(٩) الجزائى ، زهرة الآس ، ص ٣٣ ، ٣٤ .

يمكن ، حيث استورد اليهود مواد الصباغة من مصر^(١) وفلسطين ومن كرمان جنوب شرق فارس ومن الهند^(٢) ؛ علاوة على النيلج الذى يزرع فى إقليم درعة^(٣) . وقد حمل صناع هذه المهنة فى مدينة القيروان لقب الصباغ^(٤) .

وصلت صناعة الحرير إلى الشمال الإفريقى ، وخاصة إلى مدينة قابس ، فهى المكان الوحيد الذى ينمو فيه شجر التوت فى إفريقيا^(٥) ، ومن المحتمل أن يكون سر صناعة الحرير قد وصل إلى قابس مع المسلمين الذين أتوا من سوريا ولبنان فى بدايات الحكم الإسلامى للمنطقة ، حيث تأسست هذه الصناعة أولاً فى صقلية والأندلس ومنها وصلت إلى قابس^(٦) . تخصص اليهود فى كل الأعمال الحريرية ، ابتداءً من تفكيك غزله إلى نسجه وصباغته ، وينطبق ذلك على تجارة الحرير ، سواء كان خاماً أو مصنعاً^(٧) . وعمل يهود قابس فى هذه الصناعة^(٨) ، وبرعوا فيها حتى أضحت صناعة الحرير فى قابس تضاهى منتجات صقلية والأندلس أكبر مراكز الحرير فى ذلك الوقت^(٩) ، كما تكشف وثائق الجنيزا التى ترجع إلى أوائل القرن الـ ١١هـ / ١١م عن وجود معامل لتصنيع الحرير فى مدينة القيروان يعمل بها صناع من اليهود^(١٠) .

عمل كثير من اليهود فى دباغة الجلود^(١١) . معلوم اشتهاى بلاد المغرب بتربية الماشية^(١٢) ، خاصة فى المغرب الأقصى الذى ينمو فيه شجرة التالكوت^(١٣) ؛ التى تستخدم

(١) تشير قوائم السلع إلى قيام اليهود باستيراد النيلة من مصر ، انظر :

Goitein Mediterranean Society, 4, P. 172 .

(2) Stillman, (Jesho) 16, 1973, PP. 38-39 .

(٣) ابن خلدون ، العبر ، ص ١٠٢ .

(4) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, 267 .

(٥) البكرى ، المغرب ، ص ١٧ : . Goitein, Op. cit. I, P. 102 .

(6) Goitein, The Main Industries, P. 173 .

(٧) جواتياين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ١٦٨ .

(8) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 265 .

(٩) هايد ، تاريخ التجارة ، ١ ، ص ٣٣ .

(10) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 84 .

(١١) الدوحة المشتبكة ، ص ١٣٧ : موريس لومبارد ، الإسلام فى مجده الأول ، ص ٣٠٩ .

(12) Stillman, (Jesho) 16, 1973, P. 71 .

(١٣) البكرى ، المغرب ، ص ١٥٢ .

عصارتها في دباغة جلود الأغنام والبقرة والإبل حتى يجهز لاستخدامه على هيئة مصنوعات جلدية تتم وفقاً لذوق السكان من العرب والبربر^(١)؛ لأنهم مثلوا غالبية السكان؛ فكانوا السوق التجارية التي حرصت اليهود على إرضاء أذواقها؛ إذ يذكر ابن خلدون أن السوق نافقة إذا ناسبت بضائعها أصحاب الثروات^(٢).

ازدهرت دباغة الجلود في مدن المغرب، مثل برقة التي سكنها اليهود حيث عمرت بـ "ديار لدباغ الجلود البقرية والنمود الواصلة إليها من أوجلة"^(٣)، وكذلك قابس التي كثر بها اليهود^(٤) وعملوا بدباغة الجلود. وتلمسان من المدن التي اعتمدت على الجلود المدبوغة في بعض الصناعات الجلدية وخاصة سروج الخيل^(٥)، وبلغت هذه الصناعة درجة من الرقي حتى أنتجت الرق الذي استعمل في الكتابة^(٦). كما انتشرت دباغة الجلود على نطاق واسع في مدن المغرب الأقصى مثل فاس^(٧) وإغامت^(٨)، وكلها مناطق سكنها اليهود.

امتهن اليهود في بلاد المغرب أيضاً حرفة صناعة السلال التي استعملت بمختلف أشكالها في النقل البحري، حيث يعبأ فيها النحاس والزجاج وملح الأمونيا، وكذلك الكتب، حيث صنعت لها خصباً سلال مجدولة^(٩). ومن المنطقي أن تنمو هذه الصناعات في المدن ذات الموانئ البحرية مثل جزيرة جربة، التي تخدم التجارات الواردة والصادرة من وإلى بلاد المغرب، وكذلك تجارة العبور. واتخذ صناع السلال لقب "قفاص" وتشير إحدى الوثائق التي ترجع إلى سنة ٤٣٨ هـ / ١٠٤٦ م إلى لقب القفاص ملحقاً باسم أحد الصناع اليهود^(١٠).

(1) Arnold and Gennep, Jewish Arts and Crafts in North Africa, (Mcenora Journal) 12, February 1926, P. 45.

(٢) المقدمة، ص ٤٠٣.

(٣) الإدريسي، نزهة المشتاق، ص ٣١٠.

(٤) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٧٢؛ الإدريسي، نزهة المشتاق، ص ٢٧٩.

(٥) ابن سعيد، الجغرافيا، ص ١٤٠.

(6) Hirschberg, A History of The Jews in North The Africa, I, P. 271.

(٧) ابن أبي زرع، الأنيس المطرب، ص ٤٨؛ الجزائني، زهرة الاس، ص ٣٤.

(٨) ياقوت، معجم البلدان، ١، ص ٢٥٥.

(9) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 334.

(10) Ibid, I, P. 155; Idem The Main Industries, P. 170, Note (4).

حرمت صناعة الخمر على المسلمين واحتكرها أهل الذمة ، وخاصة اليهود في بلاد المغرب^(١) ، فهي من الصناعات المرتبطة بالإنتاج الزراعى ، حيث تستخرج من الكروم ، ومن الطبيعى أن تزدهر هذه الصناعة في المدن القريبة من أماكن إنتاج الكروم مثل مدن المغرب الأقصى ، التى يوجد فيها العنب الأبيض والأحمر والأسود^(٢) ، وكذلك في المدن الكبيرة كعراصم الأقاليم . جلبت صناعة الخمر على اليهود بعض المضايقات من القضاة والمحاسبين ، مثلما حدث في القيروان من تكسير لقنورهم التى يعتق فيها الخمر ، أو صهرها وتحويلها إلى نحاس ثم يرد إلى أصحابها من اليهود^(٣) .

امتهن اليهود صناعة الدواء في بلاد المغرب لا جدال^(٤) ، فقد نبغوا في الطب واختصوا به حتى كاد أن يكون وقتاً عليهم ، ومن ثم قاموا بتحضير العقاقير والأعشاب الطبية وابتكارها^(٥) ، فقد ابتكر أحد اليهود ويدعى نحوم كان يقطن القيروان مرهناً للعين ، وأنتج منه كميات كبيرة أرسل منها إلى القاهرة^(٦) . كما قام الطبيب موسى بن العيزار طبيب البلاط الفاطمى^(٧) بتركيب شراب الأصول " وذكر أنه بفتح السدود ويحلل الرياح والأمفاص العارضة للنساء عند حضور طمثهن ، ويدبر الطمث ، وينقى الرحم من الفضول المانعة لها من قبول النطفة ومن الأخطال للزوجة التى تكون سبب إسقاط الأجنة ، وينفع الكلى والمشانة ، ويحل الماء الأصفر من البطن ويخرجه بالبول " ^(٨) . ومن المهن الطبية التى عمل بها اليهود أيضاً خصى العبيد^(٩) ، فقد كانت مدينة بجانة بالأندلس مركزاً هاماً لتجارة وخصى العبيد بواسطة اليهود^(١٠) ، ومن المرجح أن يقوم يهود بلاد المغرب بنفس المهنة التى عمل بها إخوانهم في بجانة وخاصة في مدينتي ورجلان وزويلة التى كانتا مركزاً لتجارة الرقيق الأسود^(١١) . واستقر بهما اليهود^(١٢) ، وخاصة أن هذه المهنة حرمت على المسلمين .

(١) الونشريسى ، المعيار ، ٦ ، ص ٤١٨ ؛ ابن عبد الرؤوف ، أداب الحسبة والمحاسب ، ص ٩٥ .

(٢) ليون الإفريقى ، وصف إفريقيا ، ص ٣٢٧ - ٣٢٨ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ .

(٣) الونشريسى ، المعيار ، ٦ ، ص ٤١٨ .

(٤) الونشريسى ، المعيار ، ص ٣١٩ .

(٥) جواتيائين ، دراسات في التاريخ الإسلامى ، ص ١٦٩ .

(٦) Mann, (J.Q.R.) 9, 1918-19, p. 151 .

(٧) انظر الفصل الخامس .

(٨) القفطى ، أخبار العلماء بأخبار الحكماء ، طبعة الخافجى ، ١٣٢٦ هـ ، ص ٢١٠ .

(٩) مورييس لبارد ، الإسلام في مجده الأول ، ص ٣١٦ .

(١٠) المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ٢٠٠ .

(١١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ١٦٠ .

(١٢) أبو زكريا ، سير الأئمة وأخبارهم ، ص ١٣٣ ، ١٦٢ .

التجارة :

تعلت التجارة منصة المهن التي اشتغل بها اليهود ، وكان الشتات من أهم الأسباب التي أدت تفضيلهم هذه المهنة ؛ إذ لم يعد لهم وطن يرتأفون منه ويأمنون إليه ، ومن ثم حرصوا على أن تكون أموالهم سائلة ، كما أسفر عن تكوين سلسلة من التجمعات اليهودية تركزت على طرق التجارة الكبيرة ^(١)، ومن ثم أصبحوا تجاراً بالضرورة ^(٢) . وبحكم الممارسة حازوا خبرة كبيرة أدت إلى نجاحهم في هذه المهنة . حتى أن الصبغة اليهود تدرجوا على العمل بالتجارة ، فمن الشائع بين اليهود أن يتركوا أبنائهم لدى إحدى الوكالات التجارية الكبيرة يتعلم فيها أصول التجارة ، ولم يختلف يهود الشمال الإفريقي عن إخوانهم في ذلك ؛ فقد أرسلت أسرة مقبمة بالمهدية ولدها إلى القاهرة ليتدرب على العمل بالتجارة لدى قريب له ، فما إن اكتسب بعض الخبرة حتى طلب الوالد من معلمه أن يمنع الابن بعض الاستقلالية في العمل التجاري ؛ بأن يعطيه كميات محدودة من البضائع ليتعامل فيها ، وما إن يبلغ سن الرشد حتى تزيد كميات البضائع حجماً وقيمة حتى يصبح تاجراً ذو خبرة ^(٣) . ومن أمثلة ذلك ابن عوكل الذي يعد أكبر وكلاء التجار المغاربة في مصر ؛ إذ تعلم في وكالة والده ، وسافر إلى المغرب وجاب أنظاره وخبر بضائعه ، وعرف تجاره اليهود ، ثم عاد إلى مصر ، فأصبح أشهر التجار اليهود فيها ^(٤) . أفرزت هذه التربية والتدريب شركات عائلية Family Partnerships ، أي تكونت من أفراد الأسرة الواحدة ، مثال ذلك عائلة التاهرتي ، التي سكنت مدينة القيروان ، وكونت شركة تجارية من الأب وأربعة من أبنائه وثمانية من أحفاده ^(٥) .

التجارات :

أشارت المصادر العربية إلى سوق اليهود بالقيروان ^(٦) ، ولا غرو أن يكون لهم أسواقاً أخرى في المدن التجارية الهامة مثل المهدية وتلمسان وفاس وإن أغفلتها المصادر ، والراجع أن

(1) Laghrai, Role Politique, P. 169 .

(٢) حسن ظاظا ، السيد محمد عاشور ، اليهود ليسوا تجاراً بالنشأة ، القاهرة ١٩٨٥م ، ص ٢ .

(3) Goitein, Mediterranean Society, 2, PP. 191 - 192 .

(4) Stillman (Jesho) 16, 1973, P. 17 .

(5) Goitein, Commercial and Family Partner Ships in The Countries of Medieval Islam, (Islamic Studies) 3, September 1946, PP. 330-331 .

(٦) الرقيق ، فتح إفريقية والمغرب ، ص ١٦٧ ؛ توفي الرقيق في القرن الهـ / ١١م ، ولا يعني ذلك أن السوق كانت فقط في زمانه ، بل من المحتمل أنها كانت موجودة منذ القرن الهـ / ٨م .

التعامل في هذه الأسواق لم يكن حكراً على اليهود ، وإنما نسبت إليهم من كثرة التجار اليهود فيها . يلحق بالأسواق فنادق لإقامة التجار الغرباء ، حيث يضعون أمتعتهم وبضائعهم في أسفلها وينامون في أعلاها ، وغالباً ما تتم فيها عمليات البيع والشراء . وفي تونس امتلك تجار المدن الإيطالية اليهود فنادق لأهميتها التجارية^(١) ، فقد حوت " أسواقاً كثيرة ومتاجر عجيبة ، وخمسة عشر حماماً ، وفنادق كثيرة رقيقة " (٢) . خص التجار اليهود في بلاد المغرب بعض السلع باهتمامهم ، ومن هذه السلع الكتان الذي يستورد من مصر ، وتعكس وثيقتين مؤرختين في ٣٥٧ - ٣٦٨ هـ / ٩٦٧ - ٩٧٨ م الاهتمام بالعلاقات التجارية بين القسطنطينية والقيروان^(٣) ، تظهر أهمية تجارة الكتان من خلال كثرة الأثراج والكميات المرسلة من مصر إلى بلاد المغرب عن طريق التجار اليهود^(٤) . ففى خطاب أرسل سنة ٤٣٢ هـ / ١٠٤٠ م إلى أحد التجار اليهود المغاربة المقيم بالقاهرة من عميله بالقيروان يبلغه أنه يبيع أربعة بالات من الكتان في اليوم ، واستمر البيع لمدة ٢٠ يوماً^(٥) . كما كانت منتجات الشرق الأخرى من أهم واردات بلاد المغرب عن طريق مصر ، حملها التجار اليهود إلى معظم المدن في الشمال الإفريقي^(٦) ، وخاصة الموانئ ، حيث يعاد تصدير الفائض منها

(1) Meanahem Ben-Sasson, Italy and Ifriqia From The Ninth to The Eleventh Century, in Les Relation Intercommunautaires Juives en Mediterranean Occidentale, Paris 1982, P. 36.

وخلال الفترة الباكزة من العصور الوسطى ، كانت هناك مبان خاصة بالتجار الأجانب سواء في مدن البحر المتوسط أو المدن الداخلية . وكانت هذه المباني تقوم بتقديم الحماية بالإضافة إلى الامتيازات لهؤلاء التجار ، كما كانت تقوم بتسهيل الأمر على الحكومات المحلية من أجل وضع التجار الأجانب تحت السيطرة الكاملة ، وقامت في مدن البحر المتوسط مبان خاصة بالتجار الأجانب مثل المتلياتا في بيزنطة ، والفندق في العديد من المدن الإسلامية ، متأثرة بالفونداكو البندقى (Fundaco)

Lepez, Raymond, I, Medieval Trade in The Mediterranean World, London, 1955, PP. 84-85

(٢) البكرى ، المغرب ، ص ٤٠ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ٦٠ .

(3) Mann, Texts and Studies, 1, P. 359 , 360-363 .

(٤) تشير وثائق الجنيزا إلى ١٧ نوعاً من الكتان المصرى صدرت للشمال الإفريقي ، انظر جواتيان ، دراسات في التاريخ الإسلامى ، ص ٢٤٢ .

(5) Goitein, Mediterranean Society, 1, P. 277 .

(6) Hirschberg, A History of The Jews In North Africa, I, p. 253 .

إلى الأندلس^(١) فقد سكن التجار اليهود المغاربة في المدن الساحلية على البحر المتوسط وشبه الجزيرة العربية والهند منذ القرن ٤هـ / ١٠م ، وبخلاف التجار اليهود الذين جازوا أيضاً من مدن صغيرة مثل قرى جبل نفوسة ودرعة^(٢) ، ومن ثم كان لهم نصيب في تجارة الكارم التي بدأت في أواخر عهد الفاطميين ، حيث اتخذ أحد التجار اليهود ويدعى محروس بن يعقوب الذي ينسب إلى بلاد المغرب من مدينة عدن مقراً لنشاطه التجاري ، وبلغ هناك أعلى المناصب الدينية حتى أصبح رئيساً لليهود باليمن^(٣).

أما أهم صادرات بلاد المغرب إلى الشرق فكانت زيت الزيتون من سوسة وصفاقص وكذلك الشبَاب السوسية والمهدوية والجلود والنيلة والسكر والفضة^(٤) والزعفران والشمع والصوف^(٥). شارك التجار المسلمون اليهود في معظم هذه التجارات ، بيد أن التجارة التي جذبت اهتمام اليهود كانت تجارة الرقيق لأرباحها الهائلة ، لذلك لعبوا دوراً بارزاً في أسواق الرقيق المحلي في بلاد المغرب^(٦) ، مثلما لعبوا نفس الدور منذ القرن ٢ هـ / ٨م في مدينة أروانة الفرنسية ، حيث اشتهروا بتجارة الرقيق والجزاير والخصيان مع بلاد الأندلس ، فضلاً عن ذلك صدر التجار اليهود في جنوب إيطاليا وناپولي وبالمرسو الرقيق إلى العالم الإسلامي^(٧). والمصادر العربية واليهودية المعنية بتاريخ الشمال الإفريقي لم تشير إلى

(1) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 213 .

(٢) جواتياين ، دراسات في التاريخ الإسلامي ، ص ٢٦٩ ؛ Goitein, Jews and Arabs p. 115 .

(٣) جواتياين ، دراسات في التاريخ الإسلامي ، ص ٢٨١ ؛ وعن تجارة الكارم وبداية ظهورها وأنواع سلعها ، انظر : صبحي لبيب ، التجارة الكارمية وتجارة مصر في العصر الوسطى ، مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، القاهرة ١٩٥٢م ؛ عطية القوصي ، أضواء جديدة على تجارة الكارم ، مجلة الجمعية المصرية التاريخية ، م ٢ ، لسنة ١٩٧٥م .

(4) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 212, 216 .

(٥) جواتياين ، دراسات في التاريخ الإسلامي ، ص ٢٤٠ .

(6) Baron and Kahan, Economic History of The Jews, P. 30 .

تبيع الديانة اليهودية استرقاق غير اليهودي ، ولا يجوز اقتناء « ويقي رقيقاً أبد الدهر » ، لأن الله في اعتقادهم جعل الغناء عبيد لليهود ، انظر عهد السلام الترامتين ، الرق ماضيه وحاضره ، عالم المعرفة ٢٣ نوفمبر ١٩٧٩م ، ص ٢٩ .

(٧) هايد ، تاريخ التجارة ، ١ ، ص ١٤١ .

اشتغال اليهود في هذه التجارة ، بيد أن الجيوش الإسلامية في بلاد المغرب كانت تضم أعدادا كبيرة من الرقيق الأسود ، كما عجت قصور الأسرات الحاكمة بالخصيان والجواري من بلاد السودان والصقالبة (١) . وعندما أصبحت بلاد السودان هي المصدر الرئيسي في العالم الإسلامي ، بعدما نضبت مصادره بسبب تحول الصقالبة للمسيحية والأتراك للإسلام (٢) ، اغتتم اليهود هذه الفرصة وخاصة من سكان وأرجلان (٣) ، حيث كانت تأتيها القوافل محملة بالرقيق الأسود (٤) ، مما أثر على التركيب الاثنى في منطقة وأرجلان وقسطنطينية (٥) ، كما كانت سجلماسة من المدن التي سكنها اليهود (٦) وشاركت في تجارة الرقيق ، فقد كان الخدم السود الذين يباعون في بلاد الإسلام يأتون عن طريق سجلماسة - إذ هم ليسوا نوبة ولا زنج ولا حبشة ولا من البجة ، وإنما هم جنس على حدة أشد سوادا من الجميع وأصفى - (٧) ، ولذلك صدرت سجلماسة الرقيق إلى مختلف أنحاء العالم الإسلامي (٨) ، وفي المقابل صدرت سجلماسة إلى بلاد السودان وأدوغشت القمح والعبء المجفف الذي يأتيها من فاس والمنتجات الحديدية التي تصلها من تادالا - التي سكنها اليهود (٩) - وكان أحيانا يتم التعامل بالمقايضة بدلا من المقابضة ، حيث يستبدل الملح بالذهب في بعض ممالك السودان ، وبلغ الحمل منه ما بين مائتين إلى ثلاثمائة دينار (١٠) .

(١) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٩٥ : ١٧٠ ، Sachar, A History of The Jews , P. 170 .

(٢) موريس لومبارد ، الإسلام في مجده الأول ، ص ١٧٤ - ١٧٧ : محمود إسماعيل ، سيولوجيا الفكر الإسلامي ، ص ٩٢ - ٩٣ .

(٣) أبو زكريا ، سير الأئمة وأخبارهم ، ص ١٦٢ .

(٤) ابن خلدون ، المعبر ، ص ٥٢ : ابن سيد ، الجغرافيا ، ص ١٢٦ .

(٥) سعد زغلول عبد الحميد ، المغرب العربي ، ص ٥٦ .

(٦) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ .

(٧) الاصطخرى ، المالك والمالك ، ص ٤٠ .

(٨) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٢ : القزويني ، آثار البلاد ، ص ٤٢ .

(٩) الجزائري ، زهرة الآس ، ص ٣٣ : ليون الإفريقي ، وصف إفريقيا ، ص ١٣١ ، ١٦٣ :

Slousch, Travels in North Africa, P. 431 .

(١٠) الكبرى ، المغرب ، ص ١٧٤ ، ١٨٣ : مجهول ، الاستبصار ، ص ٢١٤ : القلقشندي ، صبح

الأعشى ، ص ٢٩١ .

لعب التجار اليهود دوراً هاماً فى التجارة مع بلاد السودان - ففى فاس - التى يربطها طريق إلى الشرق عبر ممر تازا ، ويربطها طريقان مع أغمات وسجلماسة^(١)؛ مدخل القوافل إلى بلاد السودان - أقام اليهود ، حتى أضحت فاس أكثر مدن المغرب مكاناً لإقامتهم لاشتغالهم بالتجارة^(٢)، صدرت المدينة إلى بلاد السودان المنتجات الصناعية والزراعية والنحاس الذى يبرع اليهود فى تصنيعه بالمدينة^(٣)، ولذلك أثرى اليهود ثراءً كبيراً ، مما أثار حنق الأمراء الزناتيين عليهم^(٤) . كما عمل يهود درعة فى التجارة ، وخاصة أنها محطة من محطات الذهب الآتى من بلاد السودان^(٥)، ناهيك عن أسواقها المتعددة^(٦) ، التى صدرت إلى جميع البلدان انتاجها من الحناء وبذورها ، وكذلك النيلج ، فضلاً عن معدن الفضة الذى يستخرج من أراضيها^(٧).

الوكالة :

تعامل اليهود فيما بينهم ، متخذين من الوكالة نظاماً ، فالوكيل يوزع البضائع على عملائه ويبيع لهم بضائعهم ويقوم مقام المصرف ، فإذا استدان أحد عملائه منه أو من غيره يودع العميل لديه أموالاً وفاء لذلك الدين عندما يحين موعد استحقاقه^(٨)، ويستبدل لعملائه أيضاً عملتهم بالعملة المحلية^(٩)، كما تودع لديه البضائع أحياناً ليتصرف فيها نيابة عن صاحبها^(١٠)، ولا بد أن تتوافر فى الوكيل عدة شروط منها : أن يكون ذا ثروة بالقدر

(١) اليعاقبة ، البلدان ، ص ٣٦٠ : البكرى ، المغرب ، ص ٨٨ ، ١٤٦ - ١٤٧ : مجهول ، الاستبصار ، ص ١٨٦ - ١٨٧ .

(٢) البكرى ، المغرب ، ص ١١٥ : نعيم زكى ، طرق التجارة ، ص ٣٠٨ .

(٣) مولر ، اليهود فى مراكش ، ص ١٤٢ .

(٤) انظر ابن أبى زرع ، الأئیس المطرب ، ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٥) المقنسى ، أحسن التقاسيم ، ص ٢٣١ .

(٦) مجهول ، الاستبصار ، ص ٢٠٦ .

(٧) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٨٨ .

(٨) عز الدين موسى ، النشاط الاقتصادى ، ص ٣٠٤ .

(٩) جراتيانين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ٢٧٢ .

الذى يجعله يملك مكاناً متسعاً للتخزين ، وهو ما يسمى بالوكالة ، ناهيك عما تمنحه هذه الثروة من ثقة التجار ، وأن يكون ذا سمعة طيبة لدى الحكومة ، حتى يحصل على الترخيص اللازم^(١). وتشير الوثائق إلى أشهر الوكلاء التجاريين لليهود المغاربة بالقاهرة أبى يعقوب أبى فرح يوسف بن يعقوب ابن عوكل (ت ٤٣٠ هـ / ١٠٣٨ م) الذى احتل موقعاً بارزاً فى المجتمع التجارى المصرى ، وكان زعيماً للطائفة اليهودية فى البلاد ، كما كان وسيطاً بين المجتمعات اليهودية المغربية والمدارس اليهودية فى العراق وفلسطين . وقدم ابن عوكل من تونس إلى مصر مع الفاطميين بعد سنة ٣٦٧ هـ / ٩٦٩ م^(٢) ، وتشير الوثائق إلى البضائع التى صدرها ابن عوكل إلى بلاد المغرب وخاصة الكتان ، فقد صدر منه فى عام واحد إلى المهديّة وحدها ما يوازى أربعة وخمسين طناً^(٣). ولتسهيل عمليات الاستيراد والتصدير من القاهرة إلى بلاد المغرب من ناحية ، ومن بلاد المغرب إلى الشرق مروراً بالقاهرة من جانب آخر عين ابن عوكل وكيلاً له فى مدينة القيروان^(٤).

خلف ابن عوكل فى مصر المدعو جودة بن سيجمار وكيلاً عن التجار اليهود المغاربة فى البلاد . قدم من القيروان سنة ٤٤٠ هـ / ١٠٤٨ م ، وتزوج من عائلة كبيرة بالقاهرة ، وعمل فى الفترة ما بين ٤٤٧ - ٤٩٢ هـ / ١٠٥٥ - ١٠٩٨ م . والوكيل الآخر كان نهراى بن نسيم الذى وصل إلى القاهرة سنة ٤٤٦ هـ / ١٠٥٤ م ، وحاز شهرة واسعة^(٥). كما عمل بنفس الوظيفة أحد اليهود الذى أتى من مدينة سجلماسة فى أواخر القرن الخامس الهجرى / الحادى عشر الميلادى ، ويدعى أبو زكريا جودة كوهين ، وتزوج من أخت محروس بن يعقوب رئيس اليهود فى اليمن ووكيل التجار هناك ، وأحد كبار تجار الهند ، كما يعود بأصله إلى بلدة لبدّة الليبية^(٦). وفي كثير من الحالات عمل المسلمون كعملاء تجاريين ووكلاء لليهود ، فمثلاً أرسل التجار المسلمون التوانسة بالقاهرة شحنتهم عن طريق بلدياتهم نهراى بن نسيم ، كما كان أحد المسلمين مندوباً لابن عوكل فى الإسكندرية^(٧).

(1) Goitein, Mediterranean Society, I, p. 189 .

(2) Stillman, (Jesho) 16, 1973, PP. 16-17 .

(3) Ibid., 16, 1973, P. 29 .

(4) Goitein, Mediterranean Society, I, p. 168 .

(5) Ibid, I, P. 158 .

(٦) جواتيان ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ٢٨١ .

(7) Goitein, Op. Cit, 2, P. 295 .

المعاملات المالية :

تم التعامل بين التجار اليهود بنظام المقايضة ، فقد ورد في وثائق الجنيوزا كثير من القوائم التى يفهم منها أن التعامل كان يتم بالمقايضة عند إتمام الصفقات ، مثل الكتان الذى يرسل من مصر إلى تونس ، ويستورد مقابلته النسيج التونسى^(١) ، كما استعملت النقود التونسية الذهبية والفضية فى الوفاء بأثمان الصفقات التجارية الواردة من مصر وسوريا والشرق . وكانت الدراهم القبروانية متداولة فى السوق المصرية ، حيث طلب تاجر يهودى قبروانى من وكيله فى الفسطاط سنة ٣٩١ هـ / ١٠٠٠ م شراء دراهم قبروانية ، وذلك لنضوب الفضة فى الغرب كما تاجر اليهود فى العملة نظراً لقبولها فى مصر والشرق ، ويبدو ذلك واضحاً من خلال خطاب تاجر يهودى فى تونس أرسله إلى وكيله فى مصر نهراى بن نسيم ، يبلغه أنه أرسل ٥٠ ديناراً لتحويلهم إلى دنانير دمشقية^(٢) . واستعملت السفاتج (الصكوك) فى الوفاء بالتزامات المالية بين التجار اليهود ، وهى بمثابة خطابات ضمان دائنة تستعمل فى جميع المجتمعات التى تتبع نفس الطريقة ، وكانت تحول بها تبرعات اليهود إلى المدارس العراقية^(٣) ، وفى حالة الدفع الأجل فى بلد المشتري كان التاجر اليهودى يقر أمام المحكمة بالدين ويوقع على إقرار به ، ولقد أورد مان Mann ثلاثة إقرارات ترجع لسنوات ٣٥٧ هـ / ٩٦٧ م ، ٣٦٨ هـ / ٩٧٨ م ، ٣٧٢ هـ / ٩٨٢ م^(٤) .

التقل البحرى :

شكلت تونس وصقلية بؤرة البحر المتوسط ، حيث كانتا مركزاً لبيع بضائع الشرق للغرب خلال القرن ٤ - ٥ هـ / ١٠ - ١١ م ، حيث قامت خطوط ملاحية بين الإسكندرية وإفريقية وأسيانبا ، وكان هناك ما يبدو خط مباشر بين الإسكندرية وبجاية بالجزائر^(٥) ، وتتم عملية الإبحار بين الإسكندرية والشمال الإفريقى خلال الربيع والخريف^(٦) ، وتشرع فى العودة فى

(1) Goitein, Mediterranean Society, I, p. 216 .

(2) Ibid, I, p. 235, 238 .

(3) Mann, Texts and Studies, I, P. 360 - 365 .

(٤) عن نصوص الإقرارات ، انظر الملاحق .

(5) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 212 .

(6) Ibid., I, p. 277 .

سبتمبر^(١) ، وتختلف مواعيد وصول المراكب بسبب العواصف وهبوب الرياح العكسية من الشرق . يبين ذلك خطاب كتب في النصف الثاني من سبتمبر في الإسكندرية يقول : " لم يصل أى من سفن الغرب إلا سفينة من أسبانيا ولم تصل أى سفينة من المهديّة حتى الآن " ، وفي رحلة من تونس إلى مصر عن طريق صقلية فقدت السفينة التي تحمل اليهود وتجارتهم لمدة خمسة وثلاثين يوماً حتى وصلت صقلية^(٢) .

النقل البرى :

أما النقل البرى فكان يتم عن طريق القوافل التجارية التي تستخدم الطريق الذي يأتى من بغداد حتى إفريقية ماراً بحلب - دمشق - القاهرة - برقة - لبدّة - طرابلس - صيرة - جبل نفوسة - أو الطريق الساحلى إلى قابس ومنها إلى سوسة أو المهديّة^(٣) . ومن هذين المينائين تنفرع الطرق إلى مدينة القيروان ، ومنها يستمر غرباً حتى سبتة ، ماراً بمذن المغرب الأقصى . وتزداد حركة القوافل الآتية من الشرق في فصل الشتاء عندما يكون البحر غير آمن للسفر خوفاً من العواصف^(٤) ، وترد في وثائق الجنيّزا إشارات إلى استخدام الطرق البرية حتى النصف الأول من القرن ٥ هـ / ١١ م قبل تعرض الطرق البرية للاضطراب بسبب غزو قبائل بنى هلال وسليم للشمال الإفريقى^(٥) .

ارتبطت القيروان مع بلاد السودان من خلال المدن التجارية الواقعة على خطوط التجارة في الشمال الإفريقى وخاصة سجلماسة ، حيث تخرج منها القوافل في شهر يناير وكذلك أغسطس إلى القيروان عن طريق صفروى - فاس - وجدة - تلمسان - القيروان ومنها إلى الشرق^(٦) .

(١) جواتيان ، دراسات في التاريخ الإسلامى ، ص ٢١٩ .

(2) Goitein, Mediterranean Society, I, PP. 319 - 322 .

(٣) عن طريق القوافل التجارية من الشرق إلى الغرب راجع ، ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٨٥

- ٨٦ ، ٢٢٤ ؛ ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٨٤ - ٨٩ .

(4) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 277 .

(٥) جواتيان ، دراسات في التاريخ الإسلامى ، ص ٢١٧ .

(٦) البعقربى ، البلدان ، ص ٣٦٠ ؛ ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٩٠ - ٩١ ؛ البكرى ، المغرب ،

ص ٨٨ ، ١٤٦ - ١٤٧ .

أما القوافل التي تأتي إلى القيروان من الإسكندرية فعادة ما تبدأ رحلتها في نهاية أغسطس^(١). نشطت حركة القوافل التجارية إلى بلاد السودان بعد أن مهد الوالي عبد الرحمن بن حبيب الطريق التجارى إلى بلاد السودان بحفر آبار المياه^(٢)، وكان هناك أربعة طرق تجارية تربط الشمال الإفريقى ببلاد السودان. وكما شارك اليهود في القوافل التجارية المتجهة إلى المشرق^(٣)، شاركوا أيضاً في القوافل المتجهة إلى بلاد السودان، وارتادوا هذه الطرق الموعلة في الصحراء، ويتتبع هذه الطرق يمكن رصد سكن اليهود في أهم المدن التجارية الواقعة عليها، وهذه الطرق هي الأول: يخرج من طرابلس ماراً بنفداس ومنها إلى زويلة^(٤)، والثاني: يبدأ من المسيلة ماراً ببلاد الجريد - وارجلان - وسجلماسة - وأودغشت، أو وارجلان ومنها إلى تادمكة من بلاد السودان^(٥)، والطرق الثالث: يبدأ من تلمسان ثم وجدة - فاس - صفرى - سجلماسة - درعة - تادملت - أودغشت ومنها إلى بلاد السودان الغربى^(٦)، والطريق الرابع: يبدأ من تلمسان ثم وجدة - فاس - مكناسة الزيتون - جبال فازاز - تادالا - عبر جبال درن - أغمات - وأودغشت^(٧).

(1) Goitein, Mediterranean Society, 1, PP. 276 - 279 .

(2) البكرى، المغرب، ص ١٥٧ : Lussard, La Ville Sidjilmassa et ses Relations Commerciales au XI Siecles, (Hesperis) 10, 1969, p. 25 .

مد الخواارج شبكة التجارة من جنوب المغرب (وارجلان - تاهرت - سجلماسة) عبر الصحراء إلى تهاكت وأودغشت، كما أدرك التجار الإباضية كلاً من غانا وجوار عمالك غرب الصحراء، انظر :

Nehemia, Levitzion, the Jews of Sidjilmassa The Saharan Trade, in Communes Juives des Marges Sahariennes du Maghreb, Edité Par Michel Abitbol, Jerusalem, 1988, p. 257 .

(3) Mann, Texts and Studies, 1, P. 141 .

(4) البكرى، المغرب، ص ٩ - ١١، ١٨٢ : ابن خلدون، المعبر، ٧، ص ٥٨ - ٥٩ .

(5) البكرى، المغرب، ص ١٨٢ : ابن سعيد، الجغرافيا، ص ١٢٦ : مجهول، الاستبصار، ص ٢٢٣ - ٢٢٥ : سعيد زغلول عبد الحميد، المغرب العربى، ٢، ص ٤٠٦ .

(6) اليعقوبى، البلدان، ص ٣٦٠ : ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٩٠ - ٩١ : البكرى، المغرب، ص ٨٨، ١٤٦ - ١٤٧ .

(7) البكرى، المغرب، ص ٨٨ - ٨٩ : مجهول، الاستبصار، ص ١٨٦ - ١٨٧، ١٩٣ .

اليهود فى القوافل التجارية :

القافلة التجارية هى جمع كبير من التجار تلتزم بمواعيد معينة سبق الاتفاق عليها بينهم . وهناك القوافل الكبيرة وأخرى صغيرة التى تضم أعداداً صغيرة من التجار فيطلق عليها (صحية) وليس لها مواعيد ثابتة ، وإنما تبدأ فى الرحيل عندما يكون عدد المسافرين مناسباً كمجموعة^(١) . التحق التجار اليهود بالقوافل التجارية التى تنقل التجارات بين بلاد السودان ومدن الشمال الإفريقى ، وبين المغرب وبلاد المشرق ، ومنهم من كان يقصد القدس للحج والتجارة معاً . وتشير وثائق الجنيزا إلى خطاب من رئيس اليهود فى برقة إلى صديق له بالقاهرة أرسله من الإسكندرية فى طريق عودته إلى بلاده من رحلة حج ، وينتظر خروج القافلة المتجهة إلى الغرب ، يقول فيه : (فى هذا اليوم كانت هناك قافلة كبيرة قاصدة برقة تحت رياسة ابن شبل ، حجزت فيها لنفسى ولبضائعى بسم ٣ دينار ، معظم المسافرين من برقة وعدونى بمراعاة شعورى كيهودى فيما يتعلق بالمرور من الأماكن التى بها مياه ، وكذلك المحافظة على راحة السبت^(٢)) ، وليس فى القافلة أى فرد يهودى سوى ، لكنى أثق فى الرب ، وأى عمل سأقوم به سيكون وفقاً لإرادته^(٣) ، تطرح هذه الرسالة عدة تساؤلات عن راحة السبت ، وهل كان التجار اليهود يحافظون عليها ؟ وهل احترام رفقاء الرحلة من غير اليهود هذه الراحة وساعدوهم على ذلك ؟ .

واللافت للنظر أن الكتاب اليهود الذين نقبوا فى وثائق الجنيزا^(٤) ، وفى الفتاوى والأسئلة الدينية لم يعثروا على وثائق تؤكد أن التجار اليهود حافظوا على راحة السبت أثناء ترحالهم

(2) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 276 .

(٢) ليوم السبت عند اليهود قداية خاصة يحتفلون به أسبوعياً على مدار العام أحياء ذكرى يوم السابع ، حيث يعتقدون أن الرب خلق العالم فى ستة أيام واستراح فى اليوم السابع (انظر ، محمد الهوارى ، السبت والجسم فى اليهودية والإسلام ، القاهرة ١٩٨٨م ، ص ٦) وقد ورد ذكر السبت فى القرآن الكريم بقوله تعالى " وشملهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر إذ يعدون فى السبت إذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً ويوم لا يستون لا تأتيتهم كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون) ، والأعراف الآية ١٦٣ وتبدأ احتفالات السبت بدخوله مساء الجمعة وينتهى عشية الأحد ، (المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، ص ٢١٢) .

(3) Goitein, Op. Cit, 2, P. 274 .

(٤) أمثال Mann ، جواتاين Goitein ، هيرشبرج Hirschberg ، سلوش Skousch .

فى ظل القوافل التجارية . الرسالة الوحيدة التى اعتمدوا عليها لم يرد فيها أى نص صراحة عن تنفيذ راحة السبت ، فالرسالة تقول : " منذ أيام مر علينا المعلم صمويل أبراهام المعروف بالناهرتى مع القافلة ، وأوفدنا معها إلى حضرة سيدنا حاي تر خمسة وعشرون ديناراً ، وكتبنا أسئلة وأرسلناها مع بعض الأغيار فى القافلة ليوصلها إلى السيد صمويل لأنه سبق القافلة وبعد ذلك كتبنا نسخة ثانية ... ونسأل سيدنا حاي تر أن يرد على أسئلتنا^(١) ، وفى تعليقهم على الرسالة يستنتجون أن السيد صمويل سبق القافلة لينفذ راحة السبت .

ومناقشة هذه الإشكالية يقتضى معرفة أن التجار اليهود فى القوافل التجارية كانوا أقلية ، وغالباً ما تحدد أماكن الراحة وفقاً لبرنامج زمنى يوافق الأغلبية ، فإذا سبق اليهودى القافلة لينفذ راحة السبت فإن الأمر يحتاج حراسة من البدو^(٢) . مما يزيد من تكلفة الرحلة ، وربما يكلفه الأمر حياته . وخرجت التنبيهات من الجاؤنية عن طريق الجاؤون شيررا Shira فى رسالة ترجع للقرن ٤ هـ / ١٠م يقول فيها : " عندما يأتى المغاربة إلى مصر فى قافلة ، هذه الرحلة طويلة جداً وتأتى راحة السبت خلال الرحلة فى الصحراء ، فإذا كان هناك بين التجار من يعرف الطريق اجعلوه يرسم دليلاً يوضح فيها أماكن لراحة السبت " (٣) ، وكلام الجاؤون هنا مبادئ على الصعيد النظرى وليس تقريراً واقعياً ، وتتضح صعوبة المحافظة على راحة السبت من تعليق جواتياين نفسه حيث يقول : " إن صعوبة السفر تتجسد فى مزاحمة الأقرباء والأهل مراعاة للشعور من المسافرين على المياه ، حيث يستحوذون على المياه النظيفة أولاً ويتركوا الآخرين (اليهود الضعفاء) مباحاً غير نظيفة عكرة . والصعوبة الأخرى تتمثل فى عدم الالتزام بقوانين السبت " (٤) ، كما يورد هيرشبرج رسالة عبارة عن شكوى من صعوبة الالتزام

(1) Mann, Texts and Studies, 1, P. 141; Goitein, Mediterranean Society, 1, P. 279 .

(٢) استعانت القوافل التجارية بالعرب والبربر فى الحماية من قطاع الطرق ، (انظر ، ابن الصغير ، أخبار الأئمة ، ص ٣٥٧) والمكان فيما بين برقة وطبرقة كان مسرحاً للقراصنة من العرب والبربر ، ولقد سجلت الجنيثزا ذلك أعوام ١٠٢٧ ، ١٠٢٨ ، ١٠٣١ م . Goitein, Op. Cit, 1, P. 327 . وتشير الجنيثزا أيضاً إلى أمير برقة جبارة بن مكشر كأحد القراصنة المخضرمين ، كما عمل حام للبضائع على الطريق البرى وحام للسفن من خطر القراصنة الآخرين (جواتياين ، دراسات فى التأويغ الإسلامى ، ص ٢٤٥) .

(3) Hirschberg, The Problem, P. 321 .

(4) Goitein, Mediterranean Society, 2, P. 589, Note 1 .

براحة السبت فى القوافل التجارية ، تقول : " ليس هناك شىء مخزون يأكل (قبل دخول السبت) إلا الخبز واللبن الذى حُلِب فى نفس اليوم ... والفاكهة التى جمعت من الأرض" (١).

مما سبق يتضح أنه من الصعوبة بمكان المحافظة على راحة السبت مع مسير القوافل التجارية بين المغرب ومصر وبلاد السودان مما دعا الجائون شبروا إلى مطالبة التجار اليهود المغاربة بمحاولة مراعاة ذلك . كما أن الكتاب اليهود الذى استنتجوا أن اليهود حافظوا على هذه الراحة ، أقروا بوجود صعوبات كثيرة تقابل اليهودى إذا ما أراد المحافظة على تنفيذها ، لذلك يمكن القول إن التزام اليهود المسافرين مع القوافل التجارية ببلاد المغرب براحة السبت كان ضعيفاً ، وربما لم ينفذ إلا مصادفة .

مجمل القول أن اليهود احترفوا كافة ركائز الحياة الاقتصادية من زراعة ورعى وتربية حيوانات ، والصناعات والحرف أيضاً ، علاوة على التجارة التى برعوا فيها وحققوا منها ثروات كبيرة ، خاصة تجارة الرفاهيات وتجارة الرقيق .

(1) Hirschberg, A History of the Jews in North Africa, I, P. 173 .

الفصل الرابع

الحياة الاجتماعية لليهود فى بلاد المغرب

الاختلاط السكانى بين اليهود وسكان البلاد - الأسرة والزواج ،
الأولاد ، تعدد الزوجات ، المنازعات الزوجية والطلاق - الملابس
والأزياء اليهودية - العادات والتقاليد - القضاء اليهودى - قيادة
الجماعة اليهودية (الناجيد) .

الاختلاط السكانى بين اليهود وسكان البلاد ونظام الجوار :

امتزج اليهود بالعرب فى بلاد الحجاز ، حيث تخلقوا بأخلاقهم وتأثروا بعاداتهم ، ومن ثم اتبعوا سبيلهم فى النظم والتقاليد الاجتماعية^(١) . وجاءت الدعوة الإسلامية واتسعت حركة الفتح ، فامتزجت حضارات البلدان المفتوحة مع الحضارة العربية . ولقد أفرز هذا الخليط الحضارة العربية الإسلامية التى أثرت بدورها على السكان اليهود بالشمال الإفريقى بطبيعة الحال^(٢) . وتشير المصادر الإسلامية واليهودية إلى قيام مجتمعات يهودية فى المدن الإسلامية بالمغرب - مثل القيروان والمهديّة وأشير وتلمسان وفاس وسجلماسة وغيرهم - عاشت بين أهل الشمال الإفريقى من العرب والبربر المسلمين وتأثروا بهم وأثروا فيهم ، خاصة أنه لم يفرض على اليهود أماكن لسكنائهم ، وإنما وفرت لهم السلطات الإسلامية حرية السكنى والتنقل بسبب سماحة الإسلام والمسلمين ، وللالتزام اليهود بما عليهم من ضرائب^(٣) ، ولم يتعرض اليهود فى بلاد المغرب للاضطهاد إلا نادراً حتى اعتبر بعض المستشرقين ما حدث لهم من اضطهاد حدثاً عابراً ، ثم تعود حياتهم إلى طبيعتها^(٤) .

(١) إسرائيل ولفسون ، تاريخ اليهود فى بلاد العرب والمجاهلية ، ص ٧٥ .

(2) Grazel, A History of The Jews, P. 251 .

(٣) موريس لومبارد ، الإسلام فى مجده الأول ، ص ٣١٣ ، لم يتقيد اليهود بالسكن فى أماكن محددة داخل المدن الإسلامية ، بل إن هناك أحد اليهود الذى اشترى منزلاً من مسلم فى حى لا يسكنه غير المسلمين ؛ انظر ، الرنتنيسى ، المعيار ، ٨ ، ص ٤٣٧) فى زويلة المهديّة باع أحد اليهود حجرة تقع عند حدود ملك لأحد المسلمين ، (انظر ، جراتيان ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ٢٣٢ ، هامش ١) .

(٤) هريكنز ، النظم الإسلامية فى المغرب فى القرون الوسطى ، ص ١٢٤ .

عاشت الجماعات اليهودية في بلاد المغرب نظام الجوار أو الحماية في كنف القبائل البربرية والقبائل العربية أيضاً ، إذ عاشت أعداد من اليهود وسط هؤلاء وبين ظهرانهم ، ليكفّلوا لهم ، الحماية ، ورصدت بعض المصادر ذلك في مدينة وارجلان عندما انحازت أعداد من اليهود بالمنطقة لفرقة من الخوارج وأعداد أخرى لفرقة مناة " إنكم أظهرتم بينكم الفرقة ، فطائفة يقولون مسجداً ومسجداً ، وطائفة يقولون حصيراً وحصيراً ، ويهودنا ويهودكم" (١) . والغالب على الظن أن الظروف الاجتماعية السائدة في بلاد المغرب هي التي فرضت اتخاذ اليهود لنظام الجوار ، لكونهم قلة ، قياساً إلى عدد المسلمين ، علاوة على أن أهل الشمال الإفريقي عرفوا التنظيم القبلي مثل العرب (٢) ، يؤكد ذلك ما قاله موسى بن نصير في وصفه للبربر بأنهم أشبه العجم بالعرب (٣) . والنظام القبلي عرف الجوار .

لم يكن هذا النظام وفقاً على يهود وارجلان ، وإنما وجد في القيروان ، وأشير ، وتلمسان ، وفاس . فأما القيروان فقد عاش اليهود فيها منذ تأسيسها في حماية وأمن العرب باعتراف أحد الكتاب اليهود (٤) . ويتأكد ذلك من خلال أحد الخطابات الصادرة من القيروان في عصر بنى زيري الذي مدح السلطان باديس بن المنصور الذي حمى اليهود في القيروان من الرعب الذي ألم بهم (٥) . هاجم بلكين بن زيري مدينة تلمسان سنة ٣٦١ هـ / ٩٧١م انتقاماً لمقتل أبيه (٦) ، وفي سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٣م حاصروهم ونقل كثيراً من سكانها الزناتيين إلى مدينة أشبيرة (٧) ، وضمت قوافل القادمين أعداداً من السكان اليهود الذين تمتعوا بحماية الزناتيين (٨) . كما استولى زيري بن عطية الزناتي على مدينة فاس سنة ٣٦٩ هـ / ٩٧٩م من

(١) أبو زكريا ، سير الأئمة وأخبارهم ، ص ١٦٧ : الدرجيني ، طبقات الإباضية ، ١ ، ورقة رقم ٦٩ .

(٢) ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ١٠٦ وما بعدها ؛ عبد المنعم ماجد ، التاريخ السياسي ، ٢ ، ص ٥١ .

(٣) ابن خنبة ، الإمامة والساسة ، ص ٨٣ .

(4) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 79 .

(5) Süßman, The Jews of Arab Land, P. 183 .

(٦) ابن خلدون ، العبر ، ص ٢٧ ، ٧٧ : مجهول ، نبذة تاريخية ، ص ٨ .

Guatier, Le Passe de L'Afrique du Nord, P. 402 .

(٧) النويري ، نهاية الأرب ، ٢٤ ، ص ١٧١ : ٤٠٢ ، Guatier, Op. cit, p. 402 .

(8) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916 -17, P. 484; Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 105 .

حكاهما الصنهاجيين^(١)، ومن ثم اتجه السكان المواليين لبنى زيرى إلى مدينة أشير وبصحبته أعداد من اليهود الذين تكلفوا بحمايتهم^(٢).

ويؤكد نظام الحراسة أو الجوار هذا على الاختلاط بين اليهود والمسلمين ، وينفى انعزال السكان داخل أحياء خاصة بهم فى بلاد المغرب ، حيث لم يفرض عليهم الانعزال سوى فى العصر المرينى ، وذلك لأسباب خاصة ، منها : حماية اليهود أنفسهم من أعدائهم ، لذلك برزت الحاجة إلى إيجاد حى يهودى - خوفاً من السكان المحليين وتعصبهم - عرف بالملاح ، ولم يكن ذلك عقاباً أو إذلالاً لهم ، لذلك أسس الملاح (جيتو اليهود)^(٣) فى مدينة فاس أواخر العصر المرينى سنة ٨٤٢ هـ / ١٤٣٨ م^(٤) على غرار النموذج الباكر فى أسبانيا (Judeais) وكان بالقرب من قصر الحاكم ليكونوا فى حمايته^(٥) . ومن ثم فإن السكان اليهود فى مدن المغرب الإسلامى لم ينعزلوا فى أحياء خاصة بهم منذ الفتح الإسلامى للبلاد وحتى العصر المرينى ، بل اندمجوا واختلطوا مع سكان البلاد . ففى القيروان سكن العالم الشهير حنانيل عند أحد أبواب المدينة بجوار المسلمين^(٦) ، وفى قابس سكن اليهود العاملون بالزراعة خارج

(١) ابن عذارى . البيان ، المغرب ، ١ ، ص ٢٣١ .

(2) Mann, (J.Q.R.), 11, 1920-21, P. 438 .

(٣) (الجيتو) تسمية حديثة لى اليهود بدأت سنة ١٥١٦ م فى مدينة البندقية ، انظر :

Lewis, Bernard The Jews Of Islam, P. 149 .

(٤) أشار ابن الخطيب إلى الحى الذى سكنته الحامية العسكرية من الأسبان النصارى أيام بنى مرين كان يسمى بالملاح " وانتبه الجند والنصارى فسيطروا مدينتهم المدعوة الملاح " ويبدو أن تلك المنطقة الواقعة جنوبى فاس الجديدة كانت ذا تربة مالحة (سبخة) عسكر فيها الجنود النصارى بالقرب من قصر السلطان ليكونوا رهن إشارته ، وفى أواخر أيام بنى مرين خصص هذا المكان كحى لليهود ليكونوا فى معية السلطان وتحت رعايته ، راجع : لسان الدين ابن الخطيب ، نفاضة الجراب فى علالة الاغتراب ، تحقيق أحمد مختار العبادى ، دار الكاتب العربى ، القاهرة ، بدون تاريخ ، ص ٣٤ ، ٣٣٣ .

(5) Lewis, Op. Cit, P. 149 .

وفى أسبانيا المسيحية كان اليهود يمتنعون هنا العزل ميزة ، فكانوا ينادون أحياناً بتطبيقه ، بحثاً عن نوع من الأمن وطريقة لحسن الدفاع فى حالات الاضطرابات والثقل ، فقد كان احتقار الكنيسة لليهود هو الذى جعلهم يفضلون الجيتو عن الاختلاط بالمسيحيين ، انظر : نور الهدى عبد العال ، الملاحات فى المغرب ، ص ٩٠ .

(٦) جواتيائين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ٢٣٢ . وعن الراى حنانيل انظر الفصل الخامس .

أسوار المدينة وحتى الذين يقيمون في المدينة لم يكونوا مركزين في أحياء بعينها^(١)، وفي الغالب كانت تجمعاتهم ملحوظة في الأحياء التي تحوى المعبد والمحكمة والحمام الطقسي ، حيث ترتفع كثافتهم فيها^(٢). ومن غاذج الامتزاج السكاني توزيع الفطير على المسلمين من جيرانهم في عيد الفطير اليهودي^(٣). بيد أن شوراكي Chouraqui قرر بأن أغلب اليهود في الشمال الإفريقي أجبروا على أن يعيشوا في أحياء خاصة بهم داخل المدن منذ بداية الحكم الإسلامي^(٤) وإن لم يقدم الدليل أو مصدر معلوماته ، والمؤكد أنهم تواجدوا في المدن المغربية في أحياء ذات أكثرية مسلمة^(٥).

الأسرة اليهودية :

الزواج :

تبدأ مراسم الزواج في الشريعة اليهودية بالخطبة ، وقد حددت الشريعة السن اللائق للزواج بشمانية عشر عاماً للرجل ، لكن يجوز للرجل الزواج عند بلوغ ١٣ سنة ، كما يجوز زواج المرأة عند سن ١٢,٥ سنة بشرط أن تثبت عانتها ولو شعرتين^(٦). يتم الزواج حسب عقد يسمى كتوبا Kauba من أركانه تسمية المرأة على الرجل وتقديسها عليه بقبولها ولو بخاتم يعطيه إليها يد بيد بحضرة شاهدين شرعيين قائلًا لها بالعبرية تقدست لي زوجة بهذا الخاتم ، ويحرر العقد ، ويعد تعقد صلاة البركة بحضرة عشرة رجال على الأقل^(٧). والمهر في الشريعة

(1) Menahem Ben-Sasson, The Jewish Community of Gabes, PP. 283, 4 .

(2) Stillman, The Jews in The Medieval, Islamic City, PP. 10, 11.

(٣) الونشريسي، المعيار ، ١١ ، ص ١١١ ، ١١٢ .

(4) A History of The Jews of North Africa, P. 48 .

(٥) محمد ماهر سلك ، الأقلية اليهودية في المغرب ، رسالة ماجستير غير منشورة ، معهد الدراسات والبحوث الإفريقية ١٩٩٣م ، ص ٢١٣ .

(٦) حاي بن شمعون ، الأحكام الشرعية في الأحوال الشخصية للإسرائيليين ، القاهرة ١٩١٩م ، ص ٦-٣ .

(٧) نفسه ، ص ٨ ، ٩ . وسمى عقد الزواج باسم غرامة الطلاق أو المؤخر ، ومن المرجح أن هذه التسمية جاءت لأن غرامة الطلاق أغلى وأثمن ما في العقد : انظر : ليلى أبو المجد ، عقد الزواج عند اليهود (كتوبا) وتأثيره بعقد الزواج عند شعوب الشرق الأدنى القديم . حوليات كلية الآداب ، عين شمس ، ٢٤م ، الجزء الأول ١٩٩٥ - ١٩٩٦ ، ص ٩٢ ، أما في الشريعة الإسلامية فينعتقد بالإيجاب والقبول ، وشروط انعقاده هي الشروط التي يجب تحقيقها في كل عقد . ومن شروط الزواج حضور شاهدين وأن تكون المرأة =

التمردية ركن لازم للزواج وشرط قانوني لاتعقاده ، وهو قسمان : معجل ، ومؤجل ، ويسمى المؤخر بالعبرية كتوباه ^(١) . ويشار إلى الجزء المعجل فى العقد بأن الزوجة تسلمته كما هو شائع فى عقود الزواج الإسلامية ، والمؤخر يدفعه الزوج عند الطلاق ، أو يدفعه ورثته بعد وفاته للزوجة ^(٢) ، ومبلغ الكاتوباه للكر مائتان والثيب مائة دينار ، وتنص المشنا على أنه "إذا رغب الزوج أن يضيف لهذا المبلغ عشرة آلاف فليضيف " (٣) .

يعتبر الزواج فى الشريعة اليهودية عملية شراء للزوجة بما لديها ^(٤) . وتأثرت الديانة اليهودية بأدبيات الزمان والمكان شرقاً وغرباً ^(٥) ، وظهر التأثير الإسلامى واضحاً فى عقود الزواج اليهودية ، من خلال تقسيم عملية الدفع إلى جزأين : مقدم يدفع للزوجة عند العقد ، ومؤخر فى حالة الترميل أو الطلاق ^(٦) . وفى مدن الشمال الإفريقى طبق القانون الإسلامى على عقود الزواج اليهودية ، بأن كتبت وثيقتان للزواج : الأولى يهودية ، والثانية إسلامية ، وفى

= محل العقد غير محرمه على الزوج مؤقتاً أو مؤبدًا ؛ عبد الرحمن الجزيرى ، الفقه على المذاهب الأربعة ، دار الحديث ، القاهرة ١٩٩٤م ، ٤ ، ص ٣٠ ؛ محمد أبو زهرة ، الأحوال الشخصية ، القاهرة ، ص ٣٨ - ٧٠ .

(١) ثروت أنيس الأسبوطى ، نظام الأسرة ، ص ٢٢٤ ، والمهر فى الشريعة الإسلامية حق من حقوق الزوجة على زوجها ، لا يلزم تقديمه كله عند إنشاء العقد ، بل يجوز أن يلزم بعضه ، ويؤخر بعضه إلى أجل معلوم كسنة أو شهر ، كما يجوز إلى أقرب الأجلين ، الطلاق أو الوفاة ، محمد أبو زهرة ، الأحوال الشخصية ، ص ١٩٣ - ٢٥٣ .

(2) Goitein, Mediterranean Society, 3, P. 119 .

(٣) ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، القاهرة ١٩٩٥م ، ص ١١٥ .

(٤) لما كانت الملكية الفردية هى أساس النظام الاقتصادى اليهودى ، فإن الزنا يعنى عندهم اتصال رجل بامرأة ابتاعها وجل آخر بماله ، ومن أجل ذلك كان اتصاله بها اعتداء على قانون الملكية يعاقب عليه (ول ديورانت ، قصة الحضارة ، ١٢م ، ص ٣٧٩) وهو تفسير اقتصادى مادى وليس تفسيراً خلقياً اجتماعياً ، فالمرأة مملوكة لزوجها ، وهو سيد المطلق (جوستاف لويون ، اليهود فى تاريخ الحضارات الأولى ، ترجمة عادل زعيتير ، القاهرة ١٩٥٠م ، ص ٥٢) .

(٥) تأثرت تشريعات الزواج اليهودى بقوانين البلاد التى أقاموا فيها منذ القدم ، مثل بلاد الرافدين ، والقانون المصرى ، انظر : ليلى أبو المجد ، مدونات الزواج فى التشريع اليهودى فى ضوء قوانين الشرق الأدنى القديم وتشريعاته ، القاهرة ١٩٩٨م ، ص ٢٥ .

(6) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 184 .

عصر الموحدين كان الزواج يتم وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية^(١). يوقع الحاخام على عقود الزواج^(٢)، كما يوقع أعداد من الشهود. ففى برقة عثر على عقد زواج يهودى يرجع لسنة ٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م وقع عليه ٣٦ شخصاً^(٣)، وغالباً ما كان ذلك إتماماً لعملية الإشهار فى الشريعة الإسلامية.

تبدأ مراسم الزفاف لليهود فى بلاد المغرب بذهاب العروس إلى الحمام الطقسى قبل الزفاف بيوم، حيث يمثل ذلك شعيرة رئيسية للطهارة^(٤)، ثم يصاحب مراسم العقد والزفاف تجميل العروس وصيغ شعرها باللون البرتقالى بالزعفران ويديها بالخنا. كما كانت هناك عادة بين الفقراء والبسطاء، وهى وضع صينية للتنقوش خلال استقبال التهاني، ويذهب العروسان إلى المعبد فى السبت السابق واللاحق ليوم الزفاف، حيث يرتل المرتل أشعاراً دينية مخصصة لهذه المناسبات^(٥). ولقد تركت التأثيرات البربرية أثرها على بعض عادات الزواج اليهودى، مثل إعداد منزل مؤقت للعريس قبل مراسم الزواج، وأن يحترس من كل اتصالات مع الأقارب الذكور حتى الأخوة والوالد. وغالباً ما كان البربر يؤجرون منزلاً للعريس يمكث فيه حتى يصحب عروسه إلى منزله، ومن ذلك أيضاً عدم رؤية والد العروس لابنته مدة ١٥ - ٢٠ يوماً قبل تركها منزله^(٦). ومن أشهر زيجات المجتمع اليهودى فى الشمال الإفريقى زواج كريمة العالم اليهودى الحانان بن شمريا رئيس المعبد اليهودى فى القاهرة عام ٤١١ هـ / ١٠٢٠ م لأحد اليهود التونسيين، وزواج ابنت نسيم بن يعقوب رئيس العلماء اليهود فى القيروان من نجل صموئيل الناجد الوزير اليهودى فى مملكة غرناطة سنة ٤٤٢ هـ / ١٠٥٠ م تقريباً^(٧). كما تزوج المهاجرون من اليهود أبناء عائلات كبيرة فى بلاد المهجر، مثل زواج سهلان بن أبراهام، المهاجر من العراق، والذي عمل رئيساً للجماعة العراقية فى القسطنطينية من حفيدة

(١) نور الهدى عبد العال، عادات وطقوس الزواج عند يهود المغرب، وتأثير البيئة المغربية، القاهرة ١٩٨٩ م (بالعربية)، ص ١٥.

(٢) ثروت أنيس الأسوطى، نظام الأسرة، ص ٢٤٩.

(3) Goitein, Mediterranean Society, 3, P. 117.

(٤) زعفرانى، ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب، ص ٨٤.

(5) Goitein, Mediterranean Society, 3, PP. 116-117.

(6) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 171.

(7) Goitein, Op. Cit, 1, PP. 48, 49.

رئيس اليهود في سجلماسة عام ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م^(١)، وكذلك زواج التاجر الشهير نهراى بن نسيم وكيل التجار المغاربة في القاهرة من عائلة عريقة بالمدينة^(٢). يدل على رغبة الزوج في اكتساب نفوذ الأسرة الكبيرة إلى جانبه .

تفرد الشريعة اليهودية بنظام (زواج اليوم) وهو يعنى ضرورة زواج الأخ من أرملة أخيه المتوفى شريطة أن تكون لم تنجب منه أولاداً " إذ سكن أخوه معاً ومات واحد منهم وليس له ابن فلا تصير امرأة الميت إلى الخارج لرجل أجنبي . أخو زوجها يدخل عليها ويتخذها لنفسه زوجة ، ويقوم لها بواجب أخى الزوج ، والبكر الذى تلده يقوم باسم أخيه الميت لتلا محى اسمه من بنى إسرائيل " ^(٣)، ويلتزم بذلك الشقيق الأكبر ، ويباح للشقيق الثانى تأدية هذا الدور فى حالة رفض الأول . لم يلتزم اليهود بذلك دوماً ، وإنما احتالوا على التخلص من هذا النظام باتباع نظام خلع النعل (الحالىصاء) فى حالة رفض أخوة المتوفى جميعاً الزواج بأرملة أخيه^(٤) .

الأولاد :

حث التلمود اليهود على الإنجاب ؛ إذ أوجب على كل يهودى أن ينجب ولدين أو أكثر^(٥)، ومن ثم تراوح عدد الأبناء فى الأسرة اليهودية فى مدن المغرب ما بين ثلاثة أو خمسة أفراد ، وندرت الحالات التى زادت فيها أعداد الأسرة الواحدة إلى خمس أفراد . ورصد الباحثون ذلك من خلال وثائق الوصايا ودعاوى الميراث والمخالصات^(٦) . حرصت الأسرة

(1) Nehemia Levtzion, The Jews of Sijlmasa and Sahran Trade, in Communates Juives des Marges Sahariennes du Maghreb, Edité Par Michel Abitbol, Jerusalem, 1982, P. 259 .

(2) Goitein, Mediterranean Society, 3, P. 137 .

(٣) سفر التثنية ، الإصحاح ٢٥ ، فقرة ٥ ، ٦ ؛ جاي شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٤ .

(٤) ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ١٩٧ ؛ ثروت أنيس الأسبوطى ، نظام الأسرة ، ص ٢١١ ، والحالىصاء تعنى أن تقول الزوجة المتوفى عنها زوجها أمام القاضى أن حمولى لا يقيم لأخيه اسماً فى بنى إسرائيل أو لم يرد نكاحى ، فيقول ما أردت نكاحها ، فيخرج نعله من رجله ، فيبصق فى وجهه وينادى عليه : هذا جزاء من لا يبنى بيت أخيه ؛ انظر : ابن قيم الجوزية ، هداية الحيارى فى أجوبة اليهود والنصارى ، تحقيق أحمد حجازى السقا ، الريان للنشر ، ص ٣٦٥ .

(٥) ثروت أنيس الأسبوطى ، نظام الأسرة ، ص ٢٠٤ .

(6) Goitein, Mediterranean Society, 3, PP. 238 - 239 .

اليهودية في بلاد المغرب على تدريب أفرادها على الترابط والتضامن مع أبناء دينهم ، كما حرصت على ارتباطهم بمدينة القدس ، ينصع عن ذلك ما فعله بعض اليهود في مدينة المهدية من إرسال ملابس بناته إلى الفسطاط لبيعها وإرسال ثمنها كتبرع إلى القدس . أما عن ترابط الأسرة الواحدة ؛ فقد عودوا الابن الأكبر أن يعول عائلته وأشقائه ، خاصة النساء منهم (١) .

تعدد الزوجات :

شاع مبدأ تعدد الزوجات لدى بني إسرائيل ، ولم يرد في التوراة قيد بخصوص عدد الزوجات ، بينما تبيّن نصوص التلمود أن من حق الرجل أن يتزوج مشى وثلاث ورياع ، وإن لم ينص على ذلك صراحة ، وإنما ورد بصدد تنظيم حقوق الزوجات الأربع في مؤخر الصداق (٢) من كان متزوجاً أربع نساء ثم مات ، الأولى سابقة الثانية والثالثة سابقة الرابعة (٣) ، أى سابقة على غيرها في تحصيل مبلغ الكاتوباه من تركه المتوفى . لم يكن تعدد الزوجات منتشرًا بين اليهود في بلاد المغرب ، فقد كانت عائلة الزوجة دائماً تعمل على الحصول على ضمانات تمنع الزوج من تزوج امرأة ثانية . ما لم يحصل على رضا زوجته الأولى (٤) . كثرت ظاهرة تعدد الزوجات بين اليهود في المدن الكبرى عنها في القرى ، حيث تأثر اليهود بالعرب في المدن والبربر في الجبال والأودية ، ولم يكن تعدد الزوجات منتشرًا بين البربر رغم سماح الشريعة به (٥) . يؤكد ذلك أنه لم ترد إشارات عن تعدد زوجات أمراء البربر

(1) Goitein, Mediterranean Society, 3, PP. 17, 22, 235, 246 .

(٢) ثروت أنيس الأسيوطى ، نظام الأسرة ، ص ٢٣٢ .

(٣) ليلي أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ٢٣٩ .

(٤) زعفراني ، ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب ، ص ٨٠ ، وفي عقد الزواج الإسلامى يحق لكل طرف فيه أن يشترط على الطرف الآخر ما يراه مناسباً من شروط في تنظيم علاقاتهما المستقبلية ، مادامت هذه الشروط لا تخالف أحكام الشريعة الإسلامية أو النظام العام أو القانون ، وتدون هذه الشروط في متن وثيقة الزواج .

(٥) نور الهدى عبد العال ، عادات وطقوس الزواج عند يهود المغرب ، ص ٢١ ، ٢٢ ، ٢٩ ، امتازت مكانة المرأة في مجتمع البربر وخاصة قبائل جنوب الصحراء مثل لمتونة ، فالمرأة نذ للرجل ولا تباشر الأعمال المنزلية ، بل تشترك في مجالس القبيلة ، كما لم يعرف المجتمع المثلث عادة تعدد الزوجات ، انظر : زاهر رياض ، شمال إفريقيا في العصور الوسطى ، الأنجلو المصرية ، ١٩٨١م . ص ٩٦ .

فى المصادر ، وإنفا بأبحاثه برغواطة ووسعت فيه كنوع من الترويج لنحلتهم^(١) . ويتسضح التأثير البئى على يهود الشمال الإفرىقى بإتباع الزواج الأحادى ، من خلال قبولهم لائحة جرشوم Gershom's Regulations ، التى تنص على أن أى يهودى يتزوج بأكثر من واحدة يعرض نفسه لقانون الحرمان الدينى^(٢) ، حيث وجدوا فيها مبتغاهم واستندوا عليها ، وقد أدى فىصا يبدو إلى صدور قانون فى بلاد المغرب سنة ٣٩١ هـ / ١٠٠٠م يحظر فيه تعدد الزوجات إلى أجل محمد بعام ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧م ، الذى يوافق سنة ٥٧٥٧ عبرية^(٣) .

المنازعات الزوجية والطلاق :

تنشأ المنازعات الزوجية نتيجة أسباب كبيرة أهمها الأسباب المالية ، فإما أن تسوى بالطرق السلمية عن طريق الصلح أو يتم الطلاق . وتورد لنا وثائق الجنييزا نماذج من وثائق الصلح تشترط فيها الزوجة على زوجها ما ترتضيه للعودة إلى فراش الزوجية . ففى وثيقة من تونس اشترطت الزوجة على زوجها بأن يتعهد برد كل ما بدده من ممتلكات الزوجية ، أما ما بددته الزوجة فيستبعد من قائمة الزواج^(٤) . مثال آخر على المنازعات الزوجية من مدينة

(١) ابن خلدون ، العبر ، ٦ ، ص ٢٠٨ ؛ إذ ذكر أن أحد امرائهم اتخذ من الزوجات أربعين .

(٢) بزغ نجم عدد من اليهود فى البوفانس سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠م وجذبوا حولهم تلاميذ من وسط أوربا ، كان أحد هؤلاء هو جرشوم ، الذى اشتهر فى أواسط القرن ٤ هـ / ١٠م فى شمال فرنسا ، وأصبح مشهوراً إلى الحد الذى كان يلقب بالربى أى معلنا ، وغدت أكاديميته تخرج العلماء القادرين على تفسير الكتاب المقدس ، والتقاليد اليهودية . وضع جرشوم تعديلاً كان عظيم الأثر والأهمية لليهودية ، لم يضعه بنفسه لكن بواسطة مجمع كنسى أو مجلس يهودى يضم قادة مجتمعه ، ورياً المجتمعات الأخرى ، ثم وافقوا على لائحته التى ظل معمولاً بها لمدة ٤٠٠ عاماً عندما فقدت قوتها سنة ٧٥١ هـ / ١٣٥٠م ، لكن ظل الأساس حى بين اليهود . انظر : Graetz, A History of The Jews, P. 318 ؛ نور الهدى عبد العال ، عادات وطقوس الزواج ، ص ٢٠ . يتضح التأثير الكاثوليكي على اليهود فى مجال الزواج الأحادى ، والتأثير المسيحي بشكل عام على إجراءات إصدار مرسوم التحريم .

(٣) ذكرت صحيفة (أكتوبله جريف) الفرنسية فى ٢٤ مارس ١٩٩٧م أنه عشر على مخطوط يهودى نادر بمدينة مراكش المغربية يرجع تاريخه إلى سنة ١٠٠٠م يبيع تعدد الزوجات لليهود اعتباراً من عام ٧٥٧ عبرية أى ما يوافق عام ١٩٩٧م . (جريدة الأهرام القاهرية ، ٢٥ مارس ١٩٩٧م) وهو ما يعنى أن تعدد الزوجات كان محرماً خلال المدة المذكورة .

(٤) كان يصحب عقد الزواج فى العادة بيان بكل قطع الجهاز التى تحضره العروس ، جواتياين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ١٩٤ ؛ انظر الملحق رقم (٦) .

قابس بدأ عندما باعت مباركة بنت صمويل خادمته ببلغ ٢٠.٥ دينار ، وأعطتهم إلى شقيقتها الذى بدأ رحلة تجارية إلى الغرب ، بناء عن رضاء زوجها ، لكن يبدو أن سوء تفاهم حدث ، قام على أثره الزوج بمقاضاة زوجته^(١).

تتم مراسم الطلاق اليهودى فى المعبد بحضور الزوجين أمام القاضى وشاهدين ، ويسلم الرجل وثيقة الطلاق إلى مطلقة قائلاً " استلمى وثيقة طلاقك فأنت طالق وصرت حلاً لغيرى"^(٢). يحتفظ المطلق بنسخة من نفس الوثيقة ، وتعرف بالعبرية (كت) Get ، وتكتب الوثيقة بالعبرية وتنص على اسم الزوجة والزوج وتاريخ الطلاق فى التقويم العبرى ، واسم المدينة التى يسكنها الزوجان^(٣). وأمام الشهود تعلن الزوجة استلامها مستحقاتها وهو ما يسمى بالإبراء^(٤). ويحق للزوجة الزواج بعد مرور أيام العدة ، وهى ٩١ يوماً^(٥)، إلا إذا كانت حاملاً عند الطلاق ، ويجوز للزوج أن يرد مطلقة إلى عصمته حينما يريد مرة أخرى ، ما لم يكن الزنا هو السبب الرئيسى للطلاق ، وللزوج أن يمنعها من الزواج برجل أنهم بعلاقة

(1) Goitein, Mediterranean Society, 3, P. 183 .

(٢) حاي بن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٩٩ ، ١٠٥ ، والمرأة التى تخلى عنها زوجها دون أن يسلمها وثيقة الطلاق ، التى تفسخ الزواج شرعاً تبقى " عجونة Agunah " أى مهجورة ومربوطة فى آن واحد (معلقة) . انظر أسعد رزق ، التلمود والصهيونية ، منظمة التحرير الفلسطينية ، بيروت ١٩٧٠م ، ص ٢٨٠.

(3) Malka, Essai D'ethnographie Traditionnelle de Mellahs, Rabat, 1946, P. 83 .

(4) Goitein, Op, Cit, 3, P. 267 .

(٥) فى الشريعة اليهودية لا يجوز العقد على المطلقة أو الأملّة قبل إنتضاء عدتها اثنين وتسعين يوماً بحسب لها يوم الطلاق والوفاة ، صبيحة كانت أو مسنة ومقيمة مع زوجها أو بمحمل عنه حتى ولو لم يدخل عليها ، (حاي بن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٥) وتلتزم المرأة بالعدة دون تفرقة فى مدة هذه العدة بين ما إذا كان الانحلال بسبب الطلاق أو الوفاة ، بعكس ما تقره الشريعة الإسلامية فى هذا الشأن ، حيث قال تعالى " والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشر " البقرة ٢٣٤ . والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء " البقرة ٢٢٨ ، وقد شرعت العدة لاستبراء الرحم وزادت فى حالة الوفاة مراعاة حرمة الزوج المتوفى ورعاية خاطر أهله ، انظر ، الجزيرى ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ٤ ، ص ٥٢ .

آئمة معها قبل الطلاق^(١). وللزوجة الحق في طلب الطلاق في حالة سفر زوجها عبر البعار ولم يأت في موعده^(٢). ومثال ذلك مواطن من برقة مثل هو وزوجته أمام الموثق العام في الفسطاط ، حيث سمحت له زوجته بالغياب في سفره حتى عيد الفصح في أبريل ، على أن يفوض الموثق بكتابه وثيقة طلاق وتسليمها إلى زوجته في حالة عدم عودته في الوقت المحدد^(٣) . وبعد إتمام مراسم الطلاق تتسلم الزوجة مؤخر صداقها من الزوج بعد أن تقسم اليمين على أنها لم يسبق لها تسلم كتوبتها حسب الشريعة التلمودية " من تسلمت جزءاً من الكاتويه لا يسدد الباقي إلا بحلف اليمين " ^(٤)، إلا أن التأثير بالأقاليم التي عاش فيها اليهود مثل القيروان جعل المرأة تقبض مؤخرها دون أن تحلف اليمين^(٥)، كما كان يتم دفع المؤخر على أفساط^(٦). ومن التأثيرات الشعبية المغربية على مراسم الطلاق اليهودي ، ما كان يحدث فور خروج المطلقة من المعبد بعد إتمام مراسم الطلاق ، حيث تنتظرها النسوة ، ويسكنون كوتاً من اللبن رمزاً للسعادة ، ولا تعود المطلقة إلى منزل والدها في أول ليلة طلاق؛ إذا كانت فيه نساء متزوجات خشية أن يصبهن نفس المصير^(٧).

الملابس والأزياء اليهودية :

ارتدى اليهود في الشمال الإفريقي ملابس سكان البلاد . أما تحديد لبس معين لليهود يميزهم عن المسلمين والذي تحدث عنه المصادر العربية وتلقفه الكتاب اليهود المحدثون ، فكان على الصعيدي النظري دون إلزام دائم في الجانب التطبيقي ؛ والغالب على الظن أن التطبيق كان يتم كرد فعل لحديث معين . وأقدم المصادر العربية التي تناولت تميز ملابس أهل الذمة في القيروان خلال العصر الأغلبي كتبها فقيه عاش في القرن ٥ هـ / ١١ م ، تقول روايته " فجعل على أكتاف اليهود والنصارى رقاعاً بيضاء ، وفي كل رقعة منها قرد وخنزير ، وجعل على

(١) حاي بن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٥٦ : 85 . Malka, Matlaha, P. 85.

(٢) حاي بن شمعون ، نفس المرجع ، ص ١٠٥ .

(3) Goitein, Mediterranean Society, 3, P. 190 .

(٤) ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ٢٢١ .

(5) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 185 .

(6) Goitein, Op. Cit, 3, P. 267 .

(7) Malka, Op. Cit, P. 86 .

أبواب دورهم ألواحاً مسمرة فى الأبواب مصوراً فيها قردة^(١) . والنص ذاته يحمل بين طياته التشكيك فى حدوثه ، ناهيك عن كون الكاتب فقيهاً ، ومن ثم عرض للجانب النظرى للاشتراطات الفقهاء المسلمين أكثر من عرضه للتطبيق الواقعى لها ، وأسقط المالكى الحاضر على الماصى ليجعل له سنداً فى عمق التاريخ^(٢) . والنشرىسى يورد شكوى وصلت لىحىى ابن عمز صاحب سوق القيروان (ت ٢٨٩ هـ / ٩٠٦ م) تشير إلى أن أهل الذمة فى القيروان تشبهوا بالمسلمين^(٣) ، ويشير أيضاً إلى أنهم تشبهوا بالمسلمين كذلك فى منطقة فاس^(٤) ، حيث يوضح أن عادة التميز بين المسلم واليهودى كانت مهجورة^(٥) . والتميز الذى حدث فى زمن الموحدين وجد فى بعض الأماكن القريبة من الإشراف الحكومى ، حيث منعوا أهل الذمة من " الزى بما هو من زى المسلمين ، أو بما هو أبهى ، وينصب عليهم علم يتميزون به من المسلمين كالمشكلة فى حق الرجال والجلجل فى حق النساء " ^(٦) ، وهو أمر يمكن تنفيذه على عكس ما جاء به المالكى مدعياً أنه حدث فى عصر الأغالبة ، الذين تسامحوا مع اليهود واتخذوا منهم الأطباء^(٧) .

(١) المالكى ، رياض النفوس فى طبقات علماء القيروان وإفريقية ، نشر حسين مؤنس ، النهضة المصرية ١٩٥٩م ، ١٠ ، ص ٣٨١ .

(٢) تولى المالكى سنة ٤٢٨ هـ أو سنة ٤٥٣ هـ ، ومن المحتمل أنه نقل ذلك عن أحد فقهاء العصر الأغلبى ، وغالباً ما يتبنى الفقهاء وجهة النظر المثالية البعيدة عن التطبيق العملى .

(٣) المعيار ، ٦ ، ض ٤٢١ ، كان يوسف بن صمويل الناجد إذا خرج فى رفقة باديس بن حبوس الصنهاجى أمير غرناطة يعطى كل منهم جواده . ولم يرى الناس فارقاً بين لباس الأمير ولباس وزيره . دوزى ، المسلمون فى الأندلس ، ترجمة وتعليق حسن حبشى ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٩٥م ، ٣ ، ص ٧٥ .

(4) Archives Marocaines, XII, 1908, P. 233 .

(٥) الهادى روجى إدريس ، الدولة الصنهاجية ، ٢ ، ص ٣٨٢ ، وإذا كان التميز هو السبب فى تقييد اليهود ببعض الألوان فى زحام المدن ، فإنه من غير المقبول تطبيق ذلك على القرى والمحليات الصغيرة حيث كانوا معروفين ، انظر : . Archives Marocaines, XII, 1908, P. 231 .

(٦) الجبرسىغى ، رسالة الجبرسىغى فى الحسبة ، ص ١٢٢ : 658 ، Jewish Encyclopedia, 6, P. 658 .
والمشكلة تعنى اللون أى يلبسون ملابس لاتشبه ملابس المسلمين فى اللون ، والجلجل جرس صغير ، المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية ١٩٨٥م ، ص ١٣٣ .

(٧) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ٣ ، ص ٥٨ ، ٥٩ : مجهول ، الاستبصار ، ص ١١٦ .

وغالبًا ما تشابه لباس اليهود مع لباس الشمال الإفريقي فيما عدا لون العمامة فكانت عمامة اليهودى سوداء ، وإن تميزت عمامة الراى عن الجماعة اليهودية بنقاشتها^(١) . فقد لبس رجال الدين بجانب الجلباب معطًا ذا غطاء رأس ضخمة (Capote) أو برنس تفتتح أكمامه من عند الكوع حتى المعصم^(٢) . وربما يكون ذلك من التأثيرات البربرية على ملابسهم ، وانعكست تقاليد العمامة من المسلمين على اليهود فى استخدامهم للتحائم والتعاويز ، وخاصة النساء ، مثل استخدام كف اليد (كف فاطمة) للوقاية من الحسد فى تزيين ملابسهن ، ولباس المرأة اليهودية أكثر جمالاً حيث صنعت من مزيج من الألوان المزركشة^(٣) . كما استعملت اليهوديات فى تونس الملابس المطرزة بأشكال زخرفية دينية مثل الشمعدان اليهودى ونجمة داوود ذات الأضلاع الستة^(٤) والجنيزا تشير إلى تشبه النساء اليهوديات بالمسلمات فى ملابسهن ، مثل : ارتداء الثوب والحجاب والخمار والبرنس^(٥) ، وهى فى الغالب ملابس للخروج . ولم يتقيد النساء اليهوديات بارتداء الملابس الداخلية وخاصة فى الجنوب ، وربما كان ذلك تقليدًا لنساء البربر فى المناطق شديدة الحرارة . أما ملابس الأطفال اليهود ، فكانت زاهية الألوان ، وفى قابس وجربة ارتدى الأطفال صدىرى بنفسجي فوق ملابسهم بحميه من البرد^(٦) .

العادات والتقاليد :

اهتم اليهود بعمامة بالنظافة والطهارة^(٧) . وفى الشمال الإفريقي وجد ما يسمى بالحمام الطقسى الذى يتم التطهر فيه وخاصة العروس قبل زفافها . وفيه تتم إزالة شعر الإبط

(1) Margoliouth, Apilgrimage to The Land of My Fathers, London, 1850, 2, P. 46 .

(2) Loc. Cit: Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 65 .

(3) Yedida, K. Stillman, Costume as Cultural Statement, P. 133 .

(4) Goitein, Mediterranean Society, 4, P. 199 .

(5) Goitein, Mediterranean Society, 4, P. 191 .

(6) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 66 .

(٧) انظر سفر اللاويين ، الإصحاح ١١ - ١٥ ، كما يتضمن الجزء السادس من التلمود (سدرت طهورت) قسم التطهيرات ، ويتألف من اثني عشر سفرًا ؛ ول ديورانت ، قصة الحضارة ، ٢٠ ، ص ٣٧١ .

والعانة، إذ وردت رسالة من القيروان ترجع للقرن ٥ هـ / ١١م بصدد ذلك^(١)، رد عليها الجاؤون حاي Hay بجواز ذلك . وكثيراً ما أرسلت خطابات من يهود شمال إفريقيا تستفسر عن أمور الظهارة^(٢). تمسك اليهود بعادة الختان عندما منهم ملوك الفرس من إجرائها^(٣)، كما ظلوا متمسكين بها خلال العصر الروماني، وتصدى الفلاسفة اليهود للدفاع عن عادة الختان، وأقاموا الدليل على فوائدها الصحية^(٤)، والمرجح أن هذه العادة مصدرها مصر^(٥)، يؤكد ذلك فحص المومياءات والرسم على المقابر^(٦). وتجري عملية الختان بقطع الفرلة في الذكور وإزالة الغلفة عند النساء كوسيلة من وسائل التطهر^(٧). واتخذ الختان قدسيته عند اليهود في الشمال الإفريقي من كونه حلقاً مع الرب ذا مظهر دموي^(٨). ويجري عادة عندما يبلغ الولد سن السابعة أو التاسعة ويقوم الختان بامتصاص دم الختانة ورش العضو التناسلي بالكحول^(٩). وتم عملية الختان غالباً في المعبد، تصاحبها بعض الطقوس والمراسيم. وفي العصور القديمة كان رب الأسرة هو الذي يقوم بعملية الختان، ويتقدم الزمن أصبح للختان شخص مختص به في المعبد يسمى الختان (بالعبرية الموهل Mohalim)^(١٠).

اعتاد يهود الشمال الإفريقي زيارة قبور القديسين وفاء لندور قطعوها علي أنفسهم . إذ كانت عائلات بأكملها تتحفل في بعض الأحيان عناء الأسفار الطويلة للوصول إلى أماكن هؤلاء القديسين في مواعيد محددة^(١١). وعادة تقديس الأولياء وزيارة الأضرحة عادة قديمة

(1) Mann, Texts and Studies, I, P. 115 .

(2) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 106 .

(٣) ابن قيم الجوزية، هداية الحيارى، ص ٢٩٦ .

(٤) مصطفى كمال عبد العليم، اليهود في مصر، ص ٢٩٧ .

(٥) أحمد سوسة، مفصل تاريخ العرب واليهود في التاريخ، ص ٥٤٤ .

(٦) فريد، موسى والترعيد، ترجمة عبد المنعم الحفني، الدار المصرية، ١٩٧٨م، ص ٧١ .

(٧) ول ديورانت، قصة الحضارة، ٢م، ص ٣٧١ : زكي شنودة، المجتمع اليهودي، بدون نشر،

ص ٢٤١ .

(٨) ثروت أنيس الأسيرطى، نظام الأسرة، ص ١٦٦، ١٦٧ .

(٩) زعفراني، ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب، ص ٥٤، ٥٥ .

(١٠) زكي شنودة، المجتمع اليهودي، ص ٢١٥ ؛

Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 62 .

(١١) زكي شنودة، المجتمع اليهودي، ص ٢٣ .

عند سكان المغرب نتيجة لأفكار دينية اختلطت بالإسلام^(١)، وهي منتشرة بين سكان الشمال الإفريقي حتى الآن . ومن العادات الأخرى استخدام التعاويذ والتمايم كوصفات طبية كما تستخدم في الحماية من الأرواح الشريرة ، وهذه العادة لقيت معارضة من القرائين . وفي القيروان خلال القرن الـ ٥ هـ / ١١ م استنكر يهودى يدعى دانيال القابسى هذه العادة ، وربما انتشرت هذه العادة الأمر الذى تطلب استفساراً ، فوردت فتوى من الجاؤون حاي إلى القيروان بخصوص ذلك^(٢) ، كما شهدت تونس ممارسات سحرية تعود لأصول قديمة^(٣) . والسحر والكهانة والتنبؤ عادات بربرية^(٤) من المتوقع أن تكون أثرت على اليهود في تلك البلاد ، وقد استخدم اليهود الرموز الزخرفية للوقاية من السحر والحسد^(٥) ، واعتادوا أن يسبق اسم الأم في كتابة الأحجبة والتمايم^(٦) . يورد الكاتب اليهودى سلوش Slousch عدداً من العادات اليهودية ذات جذور قديمة انتشرت في مدن المغرب . ففي الذاب وفاس وصف الكاتب احتفال اليهود باليوم الأول من سيدر Seder ، حيث كانوا يمثلون عملية الأبعاد من القدس ، وفي جبل نفورسة اعتاد اليهود ترك ما تبقى من حصادهم للفقراء ، كما أنهم لا يشربون في كوب واحد مرتين ، ويتركون بالمنزل جداراً غير مبيض^(٧) ، اقتصر ذلك على يهود جبل نفورسة دون الجماعات اليهودية الأخرى ، مما يعنى أنها عادات اختصت بجبل نفورسة وأهله من البربر وتأثر بها اليهود .

(١) ديلاس أوليىرى ، الفكر العربى ومكانه فى التاريخ ، ترجمة تمام حسان ، المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والنشر ١٩٦١م ، ص ٢٣٦ .

(2) Mann, Texts and Studies, 2 , P. 90; Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 169 .

وعن استخدام السحر فى معالجة الأمراض والوقاية منها انظر : جيمس فريزر ، الغصن الذهبى ، دراسة فى السحر والدين ، ترجمة أحمد أبو زيد ، هيئة الكتاب ١٩٧١م ، ١ ، ص ١١٧ وما بعدها .

(3) Slousch, L'ethnographie Juive de L'Afrique de Bulletin de La Societe de Geographie, T. X. Cairo, 1921, P. 258 .

(٤) الوثنريستى ، المعيار ، ١٢ ، ص ٥٥ .

(5) Yedida K. Stillman, Costume as Cultural Statement, P. 133 .

(٦) زعفرانى ، ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب ، ص ٦٤ .

(7) Slousch. Op. Cit, P. 258 .

يذبح اليهود في الشمال الإفريقي وفقاً للشرعة اليهودية ، التي تشترط أن تنفخ الذبيحة حتى تملء هواء لاختبارها من الثقوب ، فإن وجد بها حرموها ، كما يتفقد القلب فإن وجد ملتصقاً إلى الظهر أو إلى أحد الجانبيين حرموها . ولم يلتزم القراؤون بهذه الأمور ، ولا يحرمون شيئاً من الذبائح التي يتولون ذبحها البتة ^(١) . تتم عملية الذبح بواسطة الجزاز المقدس (Shochetim) ^(٢) ، وهي وظيفة ملحقه بالمعبد ، ونهى فقهاء المسلمين عن ذبح اليهودي للمسلم ، وكذلك شراء اللحم من مجازهم ^(٣) . حيث أورد ابن عبدون " لا يجب أن يذبح يهودى لمسلم ويؤمر اليهود أن يتخذوا أوضاعاً لأنفسهم " ^(٤) ، ويفهم من النص أن المحتسب أراد أن يضع حداً للذبح اليهودي للمسلم في بلاد المغرب بعد أن تزايد في زمانه ^(٥) .

تأثرت بعض المجتمعات الإسلامية في الشمال الإفريقي ببعض العادات اليهودية ، ومرد ذلك إلى كثرة أعداد اليهود داخل هذه المجتمعات . فقد أورد أبى زكريا ما يلى : " فخرج عبيد الله متوجهاً إلى سجلماسة ، فجاز بطريقه إلى وارجلان ، فلما رآه سفهاؤهم هزأوا منه . وقالوا هذا الذى جاء من المشرق يطلب الملك ؟ فرموا فى وجهه وضربوا له القرون " ^(٦) . والنفع فى قرون الحيوانات (النغير) عادة يهودية تستخدم لجمع الناس ، أو الإعلان عن شىء ، وردت فى التوراة باسم بوق الهتاف ^(٧) . والدرجيني الذى نقل كل ما كتبه أبو زكريا

(١) ابن قيم الجوزية ، هداية الحيارى ، ص ٢٥٩ ، ٢٦١ .

(٢) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 62 .

(٣) الشهرستاني ، الملل والنحل ، ٢ ، ص ٤٠ : ابن عبد الرؤوف ، آداب الحسبة ، ص ٩٤ .

(٤) آداب الحسبة ، ص ٤٩ ، والأوضاع مفردها وضم ، وهى ما يوضع عليه اللحم من الخشب ، المعجم الوسيط ، ٢ ، ص ١٠٨٣ .

(٥) اعتاد اليهود حسب شريعتهم عدم أكل بعض أجزاء من ذبائحهم يسمونه طاهوراً ، فكانوا يبيعونه للمسلمين ولا " يبيئونونه " مما دفع بعض المسلمين فى بلاد المغرب للشكوى من ذلك وطلب الفتوى ، الوثنربسى ، المعيار ، ٢ ، ص ٢٩ . وفى الأندلس حرم الإباضية طعام أهل الكتاب من اليهود والنصارى على أتباعهم ، ابن حزم ، الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، ٤ ، ص ١٤٤ .

(٦) سير الأئمة وأخبارهم ، ص ١٠٩ .

(٧) سفر اللاويين ، الإصحاح ٢٥ ، فقرة ٩ ، ١٠ .

أسقط عبارة " وضربوا له بالقرون " (١١) . ومعاصرة أبى زكريا للأحداث تمنح الثقة فى مقولته ، ولعل الدرجينى أغفل ذلك لمعاصرتة للحركة الصليبية فى العالم الإسلامى شرقه وغربه ، حيث حاول عدم إبراز ذلك التأثير حتى لا يساعد فى الدعاية للحركة الصليبية ضد المسلمين .

استخدم اليهود أيضاً الموسيقى فى احتفالاتهم بمقدم مولود حديث ، إلا أن هناك إجابة شهيرة ضد استخدام الآلات الموسيقية بعث بها الجاؤون حاي خلال القرن الـ ٥ هـ / ١١ م إلى أحد علماء القيروان وبأخرى إلى علماء قابس (٢) . صاحب احتفالات اليهود أدعية دينية تسمى " الحزانة أو البيوط " تقام فى المناسبات المختلفة من أعياد ومواسم وأفراح تنشدتها المجموعة بألحان مختلفة لكل مناسبة (٣) .

القضاء اليهودى :

اختصت المحاكم اليهودية بالفصل بين اليهود فى قضاياهم (٤) . وقامت المحكمة العليا بالقيروان بهذه المهمة خلال الفترة الجاؤونية ، وسميت بيت الدين (٥) ، ورأسها أحد الأشرار (٦) ، ولقب أب بيت الدين أو كبير بيت الدين (Ab Bet-Din Haggadol) . أطلق عليه أيضاً ديان اليهود Dayyan (٧) . وإلى جانب المحكمة العليا بالقيروان قامت المحاكم المحلية فى المدن المختلفة مثل قاس وسجلماسة (٨) . وتتحدد شروط وجب توافرها فى الديان ، منها أن يكون من طلاب المدارس الجاؤونية ، وأن يكون متفقه فى الشريعة التلمودية . أما عن هيئة المحكمة فكان الديان يختار اثنين من كبار المجتمع اليهودى الذى يحكم فيه كمساعدين له ، ويشكل مجلساً مناسباً للفصل فى القضايا المرفوعة أمامه من أفراد المجتمع

(١١) طبقات الإباضية ، ١ ورقة رقم ٤١ .

(٢) جواتياين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ٢٤٧ .

(٣) ابن قيم الجوزية ، هداية الحيارى ، ص ٣٦٧ .

(٤) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ٤٥ ، ٤٦ .

(5) Hirschfeld, (J.Q.R.) 16, 1904, P. 575 .

(٦) إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود والعرب فى الجاهلية ، ص ٧٤ .

(7) Mann, The Jews in Egypt and in Palestine, 1, P. 265 .

(8) Mann, (J.Q.R.) 7, 1916 - 17, P. 485 .

اليهودى^(١). وتظهر وثائق الجنيزا أن معظم القضايا المدنية فى عهد الفاطميين كانت تنظر أمام محاكم يهودية^(٢)، وكان للجماعة اليهودية الحق فى تطبيق ما تصدره محاكمها من أحكام ، أما القضايا التى يكون أحد طرفيها مسلماً والآخر يهودياً فكان طبيعياً أن يوكّل أمرها إلى القضاء الإسلامى^(٣)، كما استجاب المسلمون إلى رغبة اليهود فى التقاضى فيما بينهم أمام القضاء الإسلامى^(٤).

لجأ اليهود دوماً إلى المحاكم اليهودية فى الشمال الإفريقى بخصوص قضايا الميراث^(٥). ومن أمثلة ذلك قضية ميراث ترجع إلى عام ٤٢٤ هـ / ١٠٣٢ م ، وكان مقدم الدعوى فيها يهودى يدعى موسى ويلقب ابن عمران بن يعقوب القابسى ، الذى قدم دعواه أمام بيت الدين فى القيروان للحصول على ميراث والده بعد وفاته فى رحلته إلى صقلية ، وعندما اضطر موسى للسفر إلى مصر واصلت والدته متابعة الدعوى فى القيروان ، وقدمت وثائقها إلى هيئة المحكمة^(٦). طالت الفترة التى تستغرقها قضايا الميراث أمام المحاكم اليهودية ، والمثال على ذلك ، دعوى حول دين قدره ١٤٠٠ درهم مؤرخة بسنة ٤٤٦ ، ٤٤٧ هـ / ١٠٥٤ ، ١٠٥٥ م ، أقامها التاجر جودة بن جوزيف على التاجر المشهور مناس بن داؤد القيروانى ، وعندما ترفى

(1) Mann, The Jews in Egypt and in Palestine, I, P. 246 .

(٢) جواتباين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ١٩٤ .

(٣) محمد عبد الوهاب خلاف ، وثائق فى أحكام قضاء أهل الذمة فى الأندلس ، القاهرة ١٩٨٠ م ، ص ١٢ ، وعن نماذج القضايا انظر القضايا ، رقم ٣ ، ٤ ، ٧ ، ٨ ، ١٠ .

(٤) الونشريسى ، المعيار ، ١٠ ، ص ٥٦ ، ومن نماذج ذلك . طلب أحد اليهود المدعى عليه من قومه محاكمته أمام قضاء مسلمون لأنه يحمل وثيقة باللغة العربية تشهد على براءته وقع عليها شهود مسلمين . (الونشريسى ، المعيار ، ١٠ ، ص ٥٦) وفى حالة ما أثبت اليهود أن قضاة اليهود وفقهاهم على عداوة به أو بعائلته يوكّل أمره للقضاة المسلمين . (الونشريسى ، المعيار ، ١٠ ، ص ١٢٨ ، ١٢٩) .

(٥) ميراث الأب لأبنائه الذكور فقط وللولد البكرى مثل حظ اثنين من إخوته ، ويمكن أن يتفق الأخوة على اقتسام الميراث بالتساوى ، والأم لا تراث فى ابنها ولا فى بنتها ، وإن ماتت يكون ميراثها لأبناتها الذكور . وإن لم يكن لها ولد فلإبنتها ، إذ توفيت الزوجة يرثها زوجها فقط ، والزوجة لا ميراث لها من تركة زوجها ، سعاديا الفيومى ، الأحكام الشرعية ، ٢ ، ص ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٢ .

(6) Hirschfeld, (J.Q.R.) 16, 1904, P. 575 .

الاثنان ، استمر تداول القضية بين أبنائهما ، وواصل أحفادهما ذات القضية^(١) . ومن مهام المحكمة اليهودية اختيار أوصياء القصر . ومن حق الوصى جمع أملاك القاصر الوريث ، ورفع القضايا نيابة عنه ضد المدنيين ، ومن مهام المحكمة أيضاً تنفيذ وصايا المتوفى ؛ إذ لم يتعارض مع الشريعة اليهودية ، ومن أمثلة ذلك وصية من والدّة تسكن القيروان بتقسيم الدور العلوى فى منزل لها بالتساوى بين أولادها الإناث والذكور^(٢) . وفى حالة التباس الأمور على محكمة القيروان فى إحدى القضايا أرسلت إلى بغداد والقدس طالبة الفتوى ؛ وكانت المحكمة ملزمة بالفتوى حيث تعتبر أن هذه الفتوى وضعت الأمور فى نصابها الصحيح^(٣) ، وأخيراً نيط بالمحكمة اليهودية تسجيل عقود الزواج ، والاحتفاظ بسجلات تحتوى على نسخاً من هذه العقود^(٤) .

(الناجد) رئيس الجماعة اليهودية فى الشتات :

يعنى لقد الناجد^(٥) بالعربية رئيس اليهود ، وبحكم وظيفته فإنه يمثل كل اليهود فى مجتمعه ويخدمهم كسلطة قانونية وكقاضى طبقاً لقوانينهم . فهو يراقب عقود الزواج ويعلنهم بالمحرمات ويوجههم فى صلواتهم ، وكان المسئول أمام السلطات الإسلامية عن جماعته^(٦) . أطلق اليهود بعد السبى البابلى على عميدهم لقب ريش جالوت Ruš Ha-Qehillot ، وهى لفظة آرامية تعنى رأس الجالية وعنّها أخذ العرب لفظ رأس الجالوت^(٧) ، حيث ظهر هذا

(1) Goitein, Mediterranean Society, 3, P. 288 .

(2) عن ميراث البيوت ، انظر سعاديا الفيروى ، الأحكام الشرعية ، ٢ ، ص ١٣٠ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ؛

Goitein, Mediterranean Society, 3, PP. 281, 300 .

(3) Mann, (J.Q.R.) 11, 1920 - 21, P. 442 .

(4) طلبت سيدة فقدت عقد زواجها من المحكمة صورة منه بعد زواجها بعدة سنوات ، واستخرجت نسخة طبق الأصل من النسخة الأصلية المحفوظة فى سجلات المحكمة ، انظر : جواتباين ، دراسات فى التاريخ الإسلامى ، ص ١٩٨ .

(5) ورد لفظ الناجد فى التوراة ، ودائماً تترجم على أنها أمير أو قائد ، وهى اختصار لأمير الشتات ، وأمير شعب الرب ، وأمير الأمراء ، انظر : Goitein, Mediterranean Society, 2, P. 24 .

(6) Mann, The Jews in Egypt and in Palestine, I, P. 255 .

(7) بنيامين التطيلي ، رحلته ، عزرا حنّاء ، بيروت ١٩٩٦م ، ص ١٩٦ .

اللقب بشكل مستقل في الشرق ، فقد شغل هذا المنصب مواطن بارز ، غالباً ما كان يخدم في البلاط في وظيفة ما ^(١) .

تأخر ظهور لقب الناجد في مناطق الشتات ، إلا أن الوثائق تشير إلى وجود قادة لليهود بالمدن ، وتعود أقدمها إلى سنة ١٣٣ هـ / ٧٥٠ م وتتعلق بمجتمع اليهود في مدينة النسطاط ، وتنم عن أن رئيس هذه الجماعة تبع الرئاسة الروحية في العراق ^(٢) . أما سلطة هذا الرئيس - الذي لقب فيما بعد بالناجد - فتكشفتها أوراق الجنيزا ، مؤكدة أنه صاحب السلطة القضائية والإدارية العليا على الجماعة ، إذ حق له تعيين قضاة الجماعة ، كما نيط به الموافقة على تعيين الموظفين الذين يختارهم القضاة ، واختيار المقدمين لرئاسة الجماعة اليهودية في الأقاليم وفي الريف التابع لمدينته ^(٣) . وعلى الصعيد المالي بات الناجد مسئولاً عن جباية الضرائب المفروضة على أبناء دينه ^(٤) . وبذلك يمكن القول إن صاحب هذه الوظيفة كان حلقة الوصل بين إخوانه وقادة المجتمع من المسلمين ، ومن جانب آخر بين مجتمعه وقيادته الروحية .

اختلف المؤرخون والباحثون في التاريخ اليهودي حول بداية ظهور لقب الناجد ^(٥) ، لأن الوظيفة التي تولها صاحب هذا اللقب وجدت بالفعل قبل ظهور اللقب ، إذ وجد من تولى

(1) Stülman, The Jews of Arab Lands, P. 46 .

(2) Mann, The Jews in Egypt and in Palestine, I, PP. 13 - 15, 26 .

(٣) استعمل لقب (مقدم) في المهديّة ، حيث ورد هذا اللقب في خطاب قادم إلى القاهرة من المهديّة .
أنظر : Goitein, Mediterranean Society, PP. 33-34, 76 .

(4) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 207 .

(٥) سادت أعداد من الألقاب بين اليهود قبل القرن الـ ٣ منها رابي Rabye بمعنى سيدى ، وريان Ra-ban بمعنى سيدنا ، وراپ أو راف Rab بمعنى سيد ، وظهرت ألقاب أخرى بعد القرن الـ ٣م منها مار Mar وتعنى سيد باللغة الآرامية ، انتقلت إلى المسيحية بعد ذلك وتقلده كبار القديسين مثل مار جرجس . أما فيما يتعلق بالألقاب في الشمال الإفريقي ، فقد أرسل الجائون شيررا Shrirra رئيس مدرسة بمبادنا رسالة إلى الرابي يعقوب بن نسيم في القيروان يصفه بالسيد يعقوب بن السيد نسيم (مار يعقوب بن مار نسيم) يوضح في رسالته الأمور المتعلقة بالألقاب ، كما أن الخطابات الآتية إلى القيروان وصفت قادة اليهود فيها بألقاب مثل (ريان) ، (ناجد) ، أنظر :

Mann, (J.Q.R.), 11, 1920 - 21, P. 430
عبد الرازق قنديل ، الأثر الإسلامى في الفكر الدينى اليهودى
القاهرة ١٩٨٤م ، ص ١٩٩ .

مسئولية الجماعة اليهودية في المدن وتوابعها دون أن يحمل لقب الناجد . ورأى البعض أن لقب الناجد من صنع الفاطميين ^(١) ، بينما قال آخرون أن اللقب وجد قبل قيام الدولة الفاطمية . والغالب على الظن رجاحة الرأي الأخير ، إذ منح اللقب لأحد أفراد الأسرة الجاؤونية بالمرق سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠٠ م ^(٢) . وفي المغرب الإسلامي وجدت الوظيفة (رئيس اليهود) دون اللقب أول الأمر ، لأنه لم تصلنا أخبار عنه حتى أطلق على شخص يدعى أبراهام بن عطا Abraham Ibn Nathan الذي لقبه الجاؤون Hay باللقب وقرن اسمه به في قصيدة لشاعر مجهول ^(٣) . ووجدت وظيفة الناجد (رئيس الجماعة اليهودية) بطن الشمال الإفريقي ، ففي أخبار العصر الأغلب قدم من بغداد إلى القيروان أحد اليهود الذي دعى ماروكيه -ma ruqba واستوطنها وقام بمهام رئيس اليهود فيها ^(٤) . كما شغل هذه الوظيفة إبان هيمنة الخلافة الفاطمية على شرق الشمال الإفريقي من يدعى بالتيل Palteil ، وبسط نفوذه على اليهود في تلك المنطقة الواقعة تحت سيطرة الفاطميين ^(٥) ، وخلفه في هذا المنصب ابنه

(1) Goitein, New Sources Concerning The Nagids of Qayawan, (Zion), 27, 1962, (In Hwbrew), P. 11 .

(2) Goitein, Mediterranean Society, 2, P. 24 .

(2) Mann, (J.Q.R) II, 1920 - 21, P. 430 .

نشر Stillman خطاب أرسل من القيروان إلى الجاؤون Hay من جوزيف ونسيم برخيا عن طريق جوزيف بن عوكل بالنسقاط . حملته قافلة من القيروان في ٢٥ ديسمبر ١٠١٥ ، تصف الرسالة حالة الهدوء والأمان التي تلت عاصفة العرب (الحرب مع زناته) ويرجع ذلك إلى منحه من الرب وهبها إلى السلطان الصنهاجي باديس بن المنصور الذي حمى المغرب ، وكان يرافقه في انتصاراته الناجد أبو اسحاق إبراهيم بن عطا ، انظر نص الرسالة : 184 - 183 . The Jews of Arab lands, PP.

(4) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 207 .

(5) Mann, The Jews in Egypt and Palestine, I, P. 252 .

يذكر هيرشبرج Hirschberg أن بالتيل Palteil ما هو إلا موسى بن ايلعازر طبيب المعز الفاطمي . Op. Cit, P. 104 , 205) ، ويرجع أصله إلى جنوب إيطاليا ، أسره أحد المسلمين التونسيين عند إغمارته على المغرب الإيطالي سنة ٣١٣ هـ / ٩٢٥ م ، وأصبح من أشهر تلاميذ الطبيب اليهودي اسحق الإسرائيلي Isaac Israeli ، وكتب دستور الأدوية وتفاى في خدمة المعز ، انظر القفطي ، أخبار العلماء بأخبار الحكماء ، طبعة الخالجي ١٣٢٦ هـ ، ص ٢١١ ؛ 243 . Goitein, Mediterranean Society, 2, P.

صمويل Samuel . أما فى غرب الشمال الإفريقى حيث بسطت الخلافة الأموية سلطانها^(١) ، اختار المنصور بن أبى عامر يهوديًا يدعى يعقوب بن جو Jacob Ibn Jau لشغل الوظيفة فى المغرب الأقصى والأندلس^(٢) .

انتقل الفاطميون إلى مصر ، فانتقل معهم بالتيل Palteil ومارس مهامه كرئيس لليهود فى أفريقية ومصر حتى أواخر القرن الـ ٤ هـ / الـ ١٠ م ، حتى اختارت مدرسة العراق شخصًا آخر لشغل هذا المنصب فى أفريقية وحدها ، ويدعى يهودا بن جوزيف Yahuda B. Joseph ، ووصفته رسالة الجازون بـ (سيد شعبه وقائده)^(٣) . والغالب على الظن أن الفصل بين القاهرة والقيروان فى هذا المنصب نجم عن خلع بنى زيرى الصنهاجين طاعتهم للفاطميين^(٤) ، وبذلك لم تعد إفريقية تابعة لهم . حتم ذلك على مدرسة العراق اختيار شخص آخر لرئاسة الجماعة اليهودية بإفريقية ، غير رئيس الجماعة اليهودية بالقاهرة - لتبعية كل جماعة لسلطة سياسية منفصلة - ولعل يهودا هذا كان آخر من شغل منصب رئيس اليهود فى إفريقية دون اتخاذ لقب الناجد ، لأن إبراهيم بن عطا الذى جاء بعده أول من اتخذ لقب الناجد ، وأسس ناجدية القيروان^(٥) .

تعد ناجدية القيروان أول مؤسسة يهودية رسمية أوكل إليها رعاية شئون اليهود فى الشمال الإفريقى ، إذ تم تنصيب إبراهيم بن عطا ناجدًا للقيروان فى النصف الأول من القرن الـ ١١ هـ / ١١ م^(٦) . ولعل سبب اختياره لهذا المنصب قريب من أصحاب السلطان واتخاذ القرار ،

(١) تبع المغرب الأقصى وبعض الأوساط للخلافة الأموية بالأندلس ، وإن كانت سلطة الأمويين بين مد وجذر فى عهد الخليفة هشام المؤيد وحاجبه المنصور بن أبى عامر سنة ٣٧٦ هـ / ٩٨٦ م ، بعد قضاء الأمويين على محاولة الإدارة بمساعدة بنى زيرى الصنهاجين لاستعادة المغرب الأقصى ، ابن أبى زرع ، الأتيس ، ص ١٠١ ، ١٠٢ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ٥ ، ص ١٨٥ ؛ مجهول ، نيل تاريخية ، ص ٢٠ ؛ ابن خلدون ، العبر ، ٧ ، ص ٢٩ .

(2) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 205 .

(3) Mann, Texts and Studies, I, P. 116 .

(٤) خلع بنو زيرى طاعة الفاطميين إبان حكم الأمير الزيرى المعز بن باديس سنة ٤٤٣ هـ / ١٠٥١ م ، انظر ابن عذارى ، البيان المغرب ، ١ ، ص ٢٨٨ . وما بعدها .

(5) mann, (J.Q.R.), II, 1920 - 21 , PP. 429 - 430 .

(6) Ibid., P. 429 .

فقد كان يرافق باديس بن المنصور في رحلاته الحربية إلى الغرب^(١)، كما عمل طبيباً لابنه المعز^(٢). ولا مراء في أن ذلك مكّنه من تسهيل أمور أبناء دينه، ومنحهم امتيازات تاقّت نفوسهم إليها^(٣)، كما رفّعت مدارس العراق وخاصة الجائون حاي Hay مكاناً علياً حين خلعت عليه لقب تاجد سنة ٤٠٦ هـ / ١٠١٥ م^(٤)، علّه يزداد رفعة في عين المعز بن باديس ويلاطه. خلف إبراهيم بن عطا في منصب التاجد، يعقوب بن عمران الذي أضفت عليه الوثائق لقب (أمير الشتات)^(٥) ولقبته الخطابات الواردة إلى القيروان بلقب التاجد^(٦)، عاش بالقيروان وأقام بالمهدية من حين لآخر^(٧). وينتمى يعقوب إلى جذور أوربية، حيث تفصّل إحدى الوثائق عن جمعه أموالاً لقريب له رومي تعويضاً عما سلبه اللصوص أثناء سفره^(٨). ويؤكد ذلك عودته إلى أوربا عندما اصطدم بالسلطات في القيروان سنة ٤٥٢ هـ / ١٠٦٠ م، حيث هاجر إلى أسبانيا واستقر بها^(٩).

بات جلياً أن اختيار التاجد القيروان تمّ دوماً برضاء السلطة الحاكمة ومباركة السلطة الروحية لليهود، كما أفصحت الوثائق من سبق إطلاق لقب التاجد على العريف المنوط به أمور اليهود بالقيروان عن نظيره في مصر وكذلك الأندلس، فقد أشارت الوثائق إلى أن مبارك بن سعاديا أول من حمل لقب التاجد في مصر سنة ٤٥٨ هـ / ١٠٦٥ م^(١٠)، مما يدعّر إلى الاعتقاد بأن القيروان بلغت شأناً أبعد من مصر لدى القيادة الروحية لليهود أبان تلك الفترة. يرجع ذلك أنه تم فصل المهام الدينية عن الإدارية للتاجد في القيروان^(١١)، بينما

(1) Sülman, The Jews of Arab Lands, P. 183.

(2) Goitein, (Zion), 27, 1962, P. 12.

(3) النشرسي، المعيار، ٢، ص ٢٥٩: 233, P. XII, 1908, Archives Marocaines, Pairs.

(4) Mann, (J.Q.R.), II, 1920-21, P. 430.

(5) Goitein, Mediterranean Society, 2, P. 24.

(6) Mann, (J.Q.R.), II, 1920 - 21, P. 429.

(7) Mann, (J.Q.R.), 9, 1918-19, P. 163.

(8) Mann, (J.Q.R.), 11, 1920 - 21, PP. 454 - 455.

(9) Goitein, Mediterranean Society, 2, P. 25.

(10) Ibid., 2, P. 30.

(11) Ibid., P. 25.

جمعت للناجد في مصر أبان ذات الفترة . فقد استلذت المهام الدينية في القيروان إلى أحد الأبحار اليهود يدعى الحنان بن حوشيل R. El Hanan Ibn Husheil الذي شغل منصب رئيس بيت الدين (المحكمة) في القيروان في ذات الوقت الذي تولى فيه يعقوب بن عمران منصب الناجد ^(١) ، بينما جمع ناجد مصر مبارك بن سعاديا الذي عاصر يعقوب بن عمران الشقيقين الإداري والديني ^(٢) ، رغم أنه سبق الفصل بين هذين الشقيقين في مصر ، والراجع أن هذا الفصل نبع من مدى اهتمام السلطات اليهودية العليا بمنطقة ما . فإذا كان هناك فصل في مصر قبل هذه الفترة فذلك لما تتمتع به الدولة الفاطمية من قوة اقتصادية وسياسية . أما هذه الفترة فقد ضعفت فيها مصر بعد الشدة المستنصرية ^(٣) ، مما يبين اهتمام اليهود بالقيروان بعد خروجها على طاعة الفاطميين .

مجمل القول أن اليهود خضعوا لنظام الجرار في بعض مناطق بلاد المغرب مما يؤكد على الاختلاط بالسكان ويدحض فكرة الانعزال ، ومن نتائج هذا الاختلاط تبادل التأثير الحضاري بين سكان البلاد من العرب والبربر واليهود .

(1) Mann, (J.Q.R.), II, 1920-21, P. 430 :

تصف الخطابات الواردة إلى القيروان الراي الحنان بن حوشيل بصفات التجميل والاحترام مثل " معلنا الخاخام العظيم رئيس محكمة العدل والفطنة والصدق " كما يرد اسمه في الخطابات قبل اسم الناجد ، راجع : Mann, (J.Q.R.), 1918-19, 171 , 175 .

(2) Goitein, Mediterranean Society, 2, PP. 29-31 .

(٣) النويري ، نهاية الأرب ، ٨ ، ص ٢٤ ، وما بعدها .

الفصل الخامس

الثقافة والعلوم عند اليهود فى بلاد المغرب

مقدمة - اللغة العربية - التعليم - المدارس الشرقية وتنافسها
- العلماء اليهود المحليين - العلماء اليهود المهاجرين - الأطباء -
القراءون .

مقدمة :

تأخر ظهور ثقافة محلية يهودية فى بلاد المغرب ، كما لم تصل إشارات عن ظهور أدبيات يهودية قبل القرن ٤ هـ / ١٠ م ، سوى رسالة يهودا بن قريش إلى يهود فاس : التى من المحتمل أن تكون قد كتبت فى نهاية القرن ٩ م / ٣-٤ هـ ، أما خلال القرن ٤-٥ هـ / ١٠-١١ م فقد ظهرت إرهابات لفكر دينى يهودى فى القيروان بعد وصول الراى حوشيل إليها ، وكذلك يعقوب بن نسيم ، وهما اللذان كانا على رأس مدرستين دينيتين أنصب اهتمامهما على الدراسات التلمودية . كمال أن المراكز اليهودية الأخرى فى تلمسان وفاس وسجلماسة وغيرهم لم يكن لها تأثير على الثقافة اليهودية أبان تلك الفترة ، ويبدو أن اهتمام اليهود قد انحصر بصفة أساسية فى تأويل الكتاب المقدس والشريعة بخلاف الدراسات الطبية وعلوم الطبيعة ، وهو ما قام به العلماء والأطباء اليهود فى بغداد فى عصر المأمون^(١).

اللغة العربية عند اليهود :

عاش اليهود فى معظم الأقطار ، واستخدموا لغة السكان الذين يعيشون بينهم^(٢) ، بسبب رغبتهم فى إظهار توافقهم مع المجتمع ، وعدم اعتبارهم عنصراً غريباً فيه ، ناهيك عما ينحهم تعلم لغة أهل البلاد من فرص الاختلاط والعمل . ففى الإسكندرية القديمة ، على سبيل المثال ، اهتم اليهود باللغة والثقافة الإغريقية ، وتعتبر أعمال الفيلسوف اليهودى السكندرى فيلون نموذجاً لإنتاج اليهود الأدبى فى العصر الرومانى ، حيث طغت عليه لغة البلاد حتى إنه

(١) ديلاس أوليرى ، الفكر العربى ، ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ .

(2) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 147 .

كان يجهل العبرية ^(١). وفي المجتمعات العربية استعمل اليهود الذين عاشوا بها اللغة العربية منذ الأزمنة الباكورة ^(٢)، وفي الشمال الإفريقي - قبل ظهور الإسلام - اتخذ اليهود لغة البلاد لغة لهم ، إذ لم تكن عمليات التهويد تتم بين القبائل البربرية دون الإلمام باللغة البربرية . ولأن اللغة البربرية لم تترك ميراثاً ثقافياً فلم تصمد طويلاً أمام اللغة العربية التي كانت دوماً في ركاب الفاتحين المسلمين وتعلمها أهل البلاد بعد أن اتخذوا الإسلام ديناً ، ورويداً رويداً تحول اليهود إلى اللغة العربية ولم تأت سنة ٣٩١ هـ / ١٠٠٠ م حتى تعلمت معظم المجتمعات اليهودية اللغة العربية واستخدمتها في معاملاتها ^(٣)، دون أن نفصل أن بعض المناطق سبقت بعضها في تعلم العربية ، ولاشك أن المدن كانت أول المجتمعات التي سادتها اللغة العربية ، ومن ثم امتلك اليهود ناصية اللغة العربية حرصاً على المعاملات التجارية والاتصالات اليومية ، أما المشهودون من البربر الذين عاشوا في السهول والصحارى والجبال بعيداً عن المدن فظلوا لا يجيدون العربية لفترة أطول بعد الفتح مثل إخوانهم في الجنس.

تساوق اليهود الذين عاشوا في كنف الدولة الفاطمية مع اللغة العربية وبلغت معرفتهم بها أن بات بعضهم خيراً في الخط العربي ^(٤)، فلم تغفل المدارس اليهودية تدريس الخط العربي إلى جانب اللغة العربية ^(٥). فتمكن اليهود من اللغة العربية حتى أمست لغة تخاطب بينهم، وإن أدخلوا عليها بعض المصطلحات العبرية وخاصة التي ترتبط بأمور دينهم ^(٦)، يؤكد ذلك

(١) مصطفى كمال عبد المليم ، اليهود في مصر ، ص ٢٩٢ .

(٢) Lewis, Bernard, The Jews of Islam, P. 112 .

(٣) أصبحت اللغة العربية هي السائدة بين اليهود في البلدان العربية بعد ٣٥٠ سنة من الفتحوات الإسلامية (Goitein, Jews and Arabs, P. 131) وفي نفس الفترة ازدهرت اللغة العربية مع ازدهار اللغة العربية في الأندلس ، وانبثقت حركة أدبية قوية باللغة العبرية اقترنت بعناية فائقة بضبط اللغة وتقييد ألفاظها وتوابعها ؛ إذ أن إعادة اليهود للعربية - التي هي وعاء الثقافة الإسلامية - جعلهم يفتشون على الثقافات العربية الإسلامية في الأندلس ، (حسن ظاظا ، الفكر الديني اليهودي ، ص ٢٠٣) .

(٤) وقعت إحدى رسائل الإباضية إلى بني أمية في الأندلس لمساعدتهم في مواجهة الفاطميين في أبني الخليفة الفاطمي المعز لدين الله ، وعندما ألقى القبض على أحد شيوخ الإباضية الذي عمل كاتباً لأحد قواد الإباضية ، فأرادوا أن يستكبروه لينتقموا هل هو كاتب رسالة الاستغاثة أم لا ، قال اليهودي " أنا استخرج لكم خطه " انظر أبو زكريا ، سير الأئمة وأخبارهم ، ص ١٤٥ ؛ الدرجيني ، طبقات الإباضية ، ورقة رقم ٥٩ .

(5) Goitein, Mediterranean Society, 2, PP. 173, 193 .

(6) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 64 .

أن يهود المغرب العربى دونوا خطاباتهم التجارية وعقود معاملاتهم وعقود الزواج أيضاً باللغة العربية ، مما يعطيها قيمة شرعية أمام المحاكم الإسلامية ^(١). أما خطاباتهم التى تخص أموراً داخلية أو أحوالاً خاصة فغالباً ما كتبوها باللغة العبرية ^(٢). رصدت الفتاوى الدينية الخاصة بالشمال الإفريقى استعمال اليهود للغة العربية فى توجيه الأسئلة والاستفسارات إلى مدارس العراق والرد عليها ، حيث رد الجاؤون شيررا Shira سنة ٣٦٨هـ / ٩٨٧م باللغة العربية على الأطراف المعنيين بالقضية ^(٣). كما دون اليهود مؤلفاتهم باللغة العربية وإن استخدموا الحروف العبرية فى كتاباتهم ؛ لذا أطلق عليها اللغة العربية اليهودية ^(٤).

سادت اللغة العربية بين يهود الشمال الإفريقى ، حتى أنهم استخدموها فى كثير من الأعمال الأدبية وفى الكتابات الدينية والعلمانية وتوضيح وشرح التوراة والمشنا واللاهوت والفلسفة ومناقشات القانون اليهودى ، وكذلك دراسة النحر العبرى ، وتأليف المعاجم ^(٥)، ولا أدل على شيوع اللغة العربية بين اليهود فى الشمال الإفريقى من استعمالها فى تأليف كتب النحر العبرى ^(٦). لا مراء أن يهود الشمال الإفريقى تمكنوا من اللغة العربية حتى أنهم استعاروا أساليبها الأدبية فى التعبير اليهودى ، حيث تأثر يهود سجلماسة بالأسلوب العربى ، فكتبوا أسئلتهم الدينية التى أرسلت إلى بغداد متأثرين بالأدبيات الإسلامية مثل الفقه وغيره ^(٧). استخدم يهود فاس أيضاً اللغة العربية أمام المحاكم اليهودية ، فقدم الأطراف

(١) الهادى روجى إدريس ، الدولة الصنهاجية ، ٢ ، ص ٢٨٣ .

(2) Goitein, Jews and Arabs, PP. 93,94 .

(3) Mann, (J.Q.R.) 11, 1920-21, P. 463 .

(٤) نظراً لاستخدام حروف الهجاء العربية فى كتابة اللغة العربية التى تزيد عن العبرية بستة حروف هى الشاء والخاء والذال والضاد والطاء والظين . استخدمت العربية اليهودية فى بعض الأحيان حرفاً عبرياً واحداً للتعبير عن حرفين عريين ويشار إليه بوضع نقطة أو خطأ مائلاً فوق الحرف الذى يختلف عنه نطقاً ، انظر ، ليلي أبو المجد ، الوثائق اليهودية فى مصر فى العصور الوسطى ، رسالة دكتوراة غير منشورة ، كلية الآداب، جامعة عين شمس ١٩٨٧م ، ص ٩٠ .

(5) Goitein, Jews and Arabs, P. 132 .

(٦) نجوى هدايت ، اليهود فى قرطبة فى عصر الخلافة الأموية ، رسالة دكتوراة غير منشورة ، كلية الآداب ، جامعة القاهرة ١٩٩٥م ، ص ١٢٢ .

(7) Goietin , Op. Cit, PP. 121 - 122 .

حججهم مدونة باللغة العربية ، وسجلوا بها القرارات التى سیرت أعمالهم التجارية مثل العسود (١). وهكذا سبق يهود مدينة قاس إخوانهم فى مدن الشمال الإفریقی الأخرى فى استعمال اللغة العربية ؛ إذ استخدموها منذ إنشائها سنة ١٩٣٠هـ / ٨٨٠م. يوضح ذلك الرسالة التى أرسلها العالم اليهودى فى تاهرت يهودا بن قريش فى نهاية القرن الـ ١٣هـ / ٩م إلى المجتمع اليهودى فى قاس بعد مرور حوالى مائة عام على إنشائها يطلب منهم العودة إلى اللغة الآرامية فى قراءة التوراة بالمعابد (الترجوم) ، معترضاً على تنازلهم عنها معضداً مطلبه فى رسالته بأن معرفة اللغة الآرامية تساعد على الفهم الجيد للغة العبرية (٢)، التى بدأت تتوارى فى قاس حتى خاف عليها من الاندثار . ولعل سبق يهود قاس إلى تعلم اللغة العربية بسبب أنهم نزحوا إليها من القيروان ومن الأندلس فضلاً عن اليهود البربر الذين سكنوا الإقليم قبل بناء المدينة (٣)، وإن استعمال هؤلاء اليهود للغة العربية أنهم - قيل هجرتهم إلى قاس - عاشوا فى كنف حكومات إسلامية عربية ، على عكس البربر المتهودين منهم فربما تأخروا قليلاً فى اكتساب اللغة العربية وكذلك فى إجادتها حيناً ، ولعل ذلك كان فى نهاية القرن الـ ١٤هـ / ١٠م (٤)، وأضافوا إليها العديد من مفرداتهم الأمازيغية ، مثلما أضاف اليهود المهاجرون بعض المفردات العبرية إلى اللغة العربية وخاصة فى العبادات (٥). لذلك كانت رسالة ابن قريش حثاً صارخاً للمجتمع اليهودى فى مدينة قاس على استخدام الترجمة الآرامية للتوراة ، فيهود قاس لم يعرفوا لهم لغة سوى اللغة العربية مما دفع ابن قريش أن يكتب رسالته باللغة العربية . أما الصفوة منهم فربما جمعوا بين العبرية والآرامية والعربية ، ومن ثم امتنعت بعض يهود المغرب العربى خلال العصور الوسطى الترجمة إلى العربية (٦)، كما

(1) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 152 .

(2) Y. Demach, (Hesperis) XIX, 1934, PP. 82.83 .

انتشرت اللغة الآرامية بين اليهود بعد السبي البابلى ، برغم جهود الأخبار فى محاربتها خوفاً على لغتهم القومية العبرية ، فإنها رسخت قدمها لأن الطبقات غير المتعلمة منهم نسيت العبرية ، حتى اضطر الأخبار إلى أن يدوتوا تراجم التوراة باللغة الآرامية . فأصبحت لغة البحث فى شرائع التوراة وتفسيرها ، انظر ، إسرائيل ولفنسون ، تاريخ اللغات السامية ، القاهرة ١٩٢٩م ، ص ٩٦ ، ٩٧ .
(٣) انظر قبله .

(٤) عز الدين موسى ، النشاط الاقتصادى ، ص ١٠٦ .

(5) Choueauqui, A History of The Jews of The North Africa, P. 64 .

(٦) ابن عيرون ، أداپ الحسية ، ص ٥٧ .

وجدت غاذج كثيرة للغة العربية في وثائق الجنيزا من كتابات بخط متقن بأسلوب سليم في الخطابات الى كتبها اليهود المغاربة (١)، يدل ذلك على امتلاك اليهود ناصية اللغة العربية ، وقد سبق يهود الشمال الإفريقي في الترجمة إلى العربية الجاؤون سعاديا بن يوسف الفيومي ٢٦٩ - ٣٣١ هـ / ٨٨٢ - ٩٤٢ م ، فقد كان أول من ترجم العهد القديم إلى اللغة العربية ، وكتب تعليقات على معظم أجزائه ، كما كتب مؤلفات باللغة العربية ، مثل كتاب الأمانات والاعتقادات الذي ترجم بعد ذلك إلى العبرية وهو كتاب يهاجم فيه القرائين (٢).

التعليم :

لعب التعليم الديني دوراً مهماً في حياة اليهود بالشمال الإفريقي ، كما حرصوا على إحياء لغتهم التي اندثرت ، ومنذ القرن ٤ هـ / ١٠ تأسست مدارس تلمودية في المدن ذات التجمعات اليهودية الكبيرة في الشمال الإفريقي مثل القيروان وتلمسان وسجلماسة ، والغالب على الظن أن هذه المدارس كانت ملحقة بالمعابد مثلما كان الكتاب الإسلامي ملحقة بالمساجد (٣). ففي القيروان تأسست مدرستان في القرن ٤ هـ / ١٠ : أسس الأولى الرابي يعقوب بن نسيم (ت ٣٩٧ أو ٣٩٨ هـ / ١٠٠٦ أو ١٠٠٧ م) ، وتبعت هذه المدارس المدارس العراقية (٤) ، والثانية أسسها الرابي حوشيل R. Husheil (ت ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م تقريباً)

(١) جواتياين ، دراسات في التاريخ الإسلامي ، ص ٢٠٦ .

(٢) المسيري ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، ص ٢١٣ ، وسعاديا هو أول العلماء اليهود الذين اهتموا بكل أفرع العلوم والمعرفة في زمانه ، ولذلك فهو يسمى أبو الفلسفة اليهودية وله إسهامات كثيرة في هذه الفروع . ولد سعاديا في مصر وذهب في رحلة للحج إلى الأراضي المقدسة ، ومن هناك توجه إلى حلب ثم بغداد واستقر نهائياً في جاؤونية سورا حيث عين رئيساً لها في عمر ٣٦ عاماً ، انظر :

Menahem Mansoor, Jewish History and Thought, Ktav Publishing House 1991, PP. 200-201 .

تأثر سعاديا بالفكر العربي حيث عاش عصر ازدهار الفكر والعلوم الإسلامية ، وانتعش بالثقافات المختلفة التي اعتلت بها خزائن دار الحكمة في بغداد ، فاطلع على ما خلفه علماء المسلمين من فكر وقرأ عن المناقشات العلمية بين مدرستي الكوفة والبصرة في النحو ، وبين مدرسة الحجاز والعراق في التشريع والفقه ، انظر ، عبد الرازق قنديل ، الأثر الإسلامي في الفكر الديني اليهودي ، ص ١٨٧ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٦٢ - ٣٦٣ .

(4) Mann, Texts and Studies, 1, P. 113 .

لتعليم اللاهوت^(١). أدت مدرسة يعقوب بن نسيم دورها العلمي طيلة حياة مؤسسها ، فما أن وافاه الأجل حتى اختارت المدارس العراقية يوسف بن براخيا خلفاً له على أن يتولى مسئولية المدرسة ، علاوة على أن يكون مندوباً عن المدارس العراقية في الشمال الإفریقی^(٢) ، وأدى يوسف الدور المنوط به حتى خلفه في رئاسة المدارس نسيم بن يعقوب^(٣) ؛ ولعل ذلك دلالة على وراثة المناصب الدينية ، والأخير كان همزة الوصل إلى الجاؤون حای Hay والوزير الفرناطی صمويل الناجد^(٤). كما كانت اتصالات نسيم بن يعقوب مع المدارس العراقية تتم عن طريق القاهرة ، حيث ترسل الأسئلة والخطابات أولاً إلى ابن عوكل ومنها إلى العراق ، وتأتي أيضاً عن طريقه الإجابات . ففي رسالة من نسيم بن يعقوب إلى ابن عوكل تفصح عن قلق نسيم من تأخر إجابات الجاؤون حای Hay ، وتتضمن الرسالة سؤالاً جديداً إلى الجاؤون ، وهناك إشارة إلى مبلغ أرسل كتيرع للمدارس هناك^(٥).

(1) Goitein, Mediterranean Society, I, P. 53 .

(١) وصل إلى القيروان رسالة مؤرخة بسنة ٧٠٧ م من العراق تفيد تعيين جوزيف بن براخيا مندوباً للمدارس العراقية في القيروان ، انظر الملاحق وكذلك : Mann, Op. Cit, I, P. 133, 159 .

(3) Stillman, The Jews of Arab Lands, P. 45 .

(4) Mann, Texts and Studies, I, P. 112 .

وزر صمويل لصاحب غرناطة جوس بن ماكس بن زيري (٤١٠ - ٤٢٩ هـ / ١٠١٩ - ١٠٣٧ م) ثم لابنه باديس (٤٢٩ - ٤٦٧ هـ / ١٠٣٧ - ١٠٧٤ م) ولقبه اليهود هناك بالناجد ولقبه بنى زيري بالوزير والمشير ، كان عالماً بالعربية وأصولها ، وبالرياضيات والهندسة - والنجوم والمنطق والفلسفة والنحو وفاق نظرائه في الجدل ، عطف على شباب الباحثين اليهود ، واستخدم جماعة من الكتاب ينسخون له المشتات والتلمود وراح يهب هذه المخطوطات إلى الطلاب العاجزين عن شرائها ، وامتدت أفضاله وعطاياه إلى أبنائه دينه في الشمال الإفریقی وصقلية والقدس والعراق ، خلفه ابنه يوسف على الوزارة في عهد باديس ، لمزيد من التفاسيل انظر : (ابن حزم الأندلسي ، الرد على ابن النخيلة اليهودي ، تحقيق : إحسان عباس ، دار الصروية ، القاهرة ١٩٦٠ م ؛ ابن الخطيب ، الإحاطة في أخبار غرناطة ، ١ ، ص ٤٣٨ - ٤٣٩ ؛ دوزي ، المسلمين في الأندلس ، ٣ ، ص ٢٢ - ٢٤ ، ٧٥ ؛ عنان ، دول الطوائف ، مكتبة الخانجي ، ط ١ ، القاهرة ١٩٦٩ م ، ص ١٢٧ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦ . فكر صمويل في وقت من الأوقات في إقامة دولة يهودية في الأندلس ، دائرة المعارف الإسلامية " مادة بنو زيري " صفحة ٥٤١٢ ، ٥٤١٣ .

(5) Mann, Op. Cit, I, PP. 137, 142 - 143 .

الذي تجلى نبوغهم بعد أن رحلوا إلى بلاد الأندلس^(١) ، مثل دوناش بن لبرات ، واسحق بن يعقوب الفاسي ، وغيرهما من سيأتي ذكرهم . وراسل طلبة فاس مدارس العراق ينهلون منها واستفسروا عما اختلط عليهم وجاءتهم الإجابات والفتاوى^(٢) ، وعكست بعض هذه الفتاوى اهتمام اليهود في فاس بالتصوف^(٣) . ويجانب القيروان وفاس نشطت حركة التعليم في المدن الأخرى ، مثل سجلماسة التي ازدهرت فيها مدرسة ريبانية منذ القرن ٤ هـ / ١٠ م ، وواصلت ازدهارها حتى خربها الموحدين ، حيث رثاها أحد الرباء قائلا " بكيت مثل المرأة في أسي للشر الذي أهدق بالمجتمع في سجلماسة هذه المدينة التي تشتهر بالعلماء والحكماء وبالضوء الذي حجب مع العتمة والظلام ... هذا الصرح الكبير خمد كجثة هامة ، ودنس المشنا وديست بالأقدام " (٤) .

التنافس بين المدارس العراقية والفلسطينية في جذب يهود بلاد المغرب :

دعت الحاجة إلى التبرعات والهبات وتبوء الساحة الدينية إلى تنافس مدارس العراق في سوريا وميادنة مع نظيراتها في القدس على جذب أتباع لها في كل مكان يوجد به يهود^(٥) ،

(1) Abbou, Muslamans Andalous, P. 281 .

(٢) تشير إحدى الفتاوى إلى أن اثنين من الإخوة المتعلمين في فاس هما ابراهيم وتنجوم أبناء يعقوب أرسلوا أسئلة إلى بغداد وتم الرد عليهم بالفتوى سنة ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م ، حيث أرسلت إلى الفسطاط في طريقها إلى فاس ، انظر نص الرسالة وكذلك التعليق عليها :

Mann, (J.Q.R.), 11, 1920 - 21 , PP. 439-442; Idem Texts and Studies, 1, P. 114 .

(3)Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 346 .

يهدف التصوف في نظر اليهود إلى تطلع الإنسان إلى الاتحاد مع الله من خلال إسمائه لشهواته الشخصية، وتعرف في العبرية بالقابلاء ، وهو لفظ أطلق على التصوف خلال القرون الوسطى ، وكثير من الباحثين يرون أن القابلاء ظاهرة يونانية في جوهرها ، وأثرت القابلاء على الطوائف اليهودية الربانية ، انظر دائرة المعارف اليهودية " بالعبرية " القدس ١٩٧٧ م ، مجلد ٢٩ ، ص ٧١ - ٧٣) : على النشر ، وعباس الشرييني ، الفكر اليهودي وتأثره بالفلسفة الإسلامية ، منشأة المعارف ، الإسكندرية ، ١٩٧٢ م ، ص ٨٦ - ٨٩ .

(4) Slousch, Travels in North Africa, P. 347 .

(5) Menahem Ben Sasson, Intercommunal Relation, P. 23 .

ودأبت مدارس العراق والقدس على طلب التبرعات من يهود الشتات ، وأرسلت الحكماء والعلماء من تلاميذها إلى البلاد البعيدة لجمع التبرعات^(١) ، لذلك حاولت كل منها أن تثبت أنها الأحق بالولاية على يهود الشتات ، وظهرت المعركة الحقيقية بينهما في بلاد المغرب والأندلس^(٢) . لم يتعصب المجتمع اليهودي في بلاد المغرب لمدرسة معينة ، وإنما كان يحس أنه في حاجة إلى المزيد من العلم والمعرفة من أى مكان يشعر أنه قد يستفيد منه ، وبهذا فهي لم تنحاز إلى أى منهما ، وإن كانت المدارس العراقية أكثر تأثيراً ، حيث سار المجتمع طبقاً للمناهج العراقية على الرغم من أنها لم تقطع علاقاتها نهائياً أو تبتعد عن مدرسة القدس^(٣) . وتتضح المنافسة بين المدارس من خلال خطاب مرسل إلى الربابى يعقوب بن نسيم فى القيروان يفيد بتوقف بهلول بن يوسف المراسل السابق لمدرسة بمداثة العراقية ببلاد المغرب عن إرسال أسئلته وتبرعات إخوانه اليهود بعد تغير ولايته إلى مدرسة القدس . والمثال الآخر على المنافسة هو طلب الجاؤون حاي Hay بن الربابى يعقوب بن نسيم التوسط لدى الربابى حوشيل لمراسلته ، ولعل الربابى حوشيل كان يدين بولائه للقدس^(٤) .

أرسلت المدارس العراقية إلى أسبانيا^(٥) تنعى الفقر وتلتصم التبرعات على أن ترسل إلى المندوب صمويل بن جوزيف فى القيروان حتى يرسل مباشرة إلى بغداد لمندوب المدارس العراقية

(١) تتحدث معظم الرسائل المرسلة إلى المدارس عن قيمة التبرعات بجانب الأسئلة .

(2) Menahem Ben Sasson, Intercommunal Relation, P. 23 .

(٣) عبد الرازق قنديل ، الأثر الإسلامى فى الفكر اليهودى ، القاهرة ١٩٨٤م ، ص ٢٠٥ .

(4) Mann, Texts and Studies, I, P. 109, 110 .

(٥) عاش اليهود فى الأندلس فى كنف المسلمين ، واتخذوا منهم الزرءاء ، أتاح هذا المناخ لليهود التواصل مع إخوانهم فى الشرق ، وتوافد كثير من العلماء والأدباء اليهود إلى قرطبة أيام الخليفة عبد الرحمن الناصر وولده الحكم ، تولى حسداى بن شبروط الإشراف على الخزانة العامة فى عهد الناصر ، وترجم كتاب ديسقوريدس عن الأعشاب الطبية من اليونانية ، وقامت مدرسة قرطبة التلمودية ، ومن ثم انتقلت القيادة الروحية لهم من العراق إلى الأندلس بعد موت الجاؤون حاي ١٠٣٨م ، ولزيد من التفاصيل انظر : (١) عنان ، دولة الإسلام فى الأندلس ، العصر الأول ، القسم الثانى ، ط٤ ، الخانجي ، القاهرة ١٩٦٩م ، ص ٥١٥ - ٥١٦ ؛ دول الطوائف ، ص ١٢٧ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ؛ نجوى هلايت ، اليهود فى قرطبة ، وعن حسداى بن شبروط ، انظر : .

Astoir, The Jews of Moslem Spain, PP. 155 - 227 .

مروان إبراهيم المغربي الذي استوطن بغداد (١)، لأن التبرعات التي كانت ترسل عن طريق القاهرة تعرضت للنقص ، وعندما تم تعيين يوسف بن إبراهيم مندوباً عن المدارس العراقية في القيروان سلكت التبرعات نفس الطريق (٢). انتقل الخلاف إلى المدارس العراقية فيما بينها على أسلوب توزيع التبرعات والهبات والهدايا ، حيث اشتكى جازون مدرسة سورا صمويل بن حننى من أن التبرعات التي تأتي من القيروان يستولى عليها جازون مدرسة بمبادثة شيررا ، وحسماً للأمر وقعوا اتفاقية قبل موت الأخير ، تنص على نصيب كل مدرسة في التبرعات القادمة من يهود الشتات ، أما عن الهدايا المسماة فتكون من نصيب صاحبها دون أن يدعى الآخر الحق فيها (٣) .

معلوم أن العلاقة بين يهود الغرب الإسلامي ومشرقه لم تكن ملزمة ، ولكنها رغبة الغصن في الاتصال بالجزير ، لكن أسلوب المنافسة بين مدارس العراق ونظيرتها في القدس أدى إلى أن فكر يهود المغرب في الاستقلال عن مدارس المشرق ، بإيجاد بديل شرعى من المركز المحلية يجمع بين المغرب والأندلس ، حيث أن الظروف المعيشية والحياتية متشابهة ، وهو ما حدث عندما مات الجازون حاي Hay سنة ٤٣٠ هـ / ١٠٣٨ م ، وتحولت القيادة الروحية من العراق إلى الأندلس (٤). والملاحظ أن الاتصالات والتبعية كانت أكثر للمدارس العراقية عنها للمدارس الفلسطينية ، التي عكست الوثائق اتصالاتها بالشمال الإفريقي (٥).

العلماء اليهود المغاربة :

العلماء اليهود المحليين :

يهوداً بن قريش :

مازالت الفترة الزمنية التي عاش فيها هذا العالم محل جدل بين الباحثين ، كما أن رسالته إلى مدينة فاس لم يعرف بالضبط إن كانت قد كتبت في تاهرت أو في فاس ، والرسالة

(1) Ashtor, The Jews of Moslem Spain, P. 187 .

(2) Mann, Texts and Studies, 1, PP. 148, 159 .

(3) Ibid, 1, P. 148 .

(4) Ben Sasson, Intercommunal Relation, P. 27 .

(5) Mann, (J.Q.R.), 9, 1918-19, P. 163, 11, 1920-21, PP. 453 - 454 .

أحتوت ثلاثة موضوعات ، الأول : عنى بمطابقة ومقارنة اللغة الآرامية باللغة العبرية ، وكوس الثاني : للعلاقة بين لغة التوراة (الكتاب المقدس) والمشنا والتلموديين ، أما الثالث: فاهتم بمقارنة اللغة العبرية بالعربية ، وناقشت خاتمة الرسالة العلاقة بين اللغات الثلاث (١). عرف يهودا بأنه أبو النحو العبرى (٢) ، فلو أخذنا بالاقتراض الذى ينص على أنه عاش فى أواخر القرن ٩م / وأوائل القرن ١٠م ، فإنه يكون قد سبق أقرانيه من النحويين اليهود (٣).

الراى حوشيل (ت ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ - ١٠١٩) :

وصل الراى حوشيل القيروان وأسس فيها مدرسة تلمودية ذاتعة الصيت ، وعن كيفية وصوله وتاريخه إلى المدينة اعتمد الكتاب اليهود على ما أورده أبراهام بن داود (٤) عن قصة الراى حوشيل ورفاقه الثلاثة ، وتتلخص فى أن أربعة من الحكماء اليهود قاموا برحلة إلى الغرب بهدف جمع تبرعات للمدارس العراقية ، وفى طريقهم من بغداد زاروا مصر أولاً ثم شمال إفريقيا ، وعرجوا على أسبانيا ، ومن هناك قفلوا راجعين إلى إيطاليا . وبعد انتهاء مهمتهم استقلوا مركباً من بارى فى إيطاليا إلى مصر فى طريق عودتهم إلى بغداد ، وبينما هم فى عرض البحر اعترضهم قائد الأسطول الأموى فى عهد الحكم المستنصر ٣٥٠ - ٣٦٦ هـ / ٩٦٦ - ٩٧٦م وعرج بهم على الإسكندرية وهناك تم اقتداء الراى شمر بن الحفان - أحد رفاق حوشيل - بواسطة إخوانه فى المدينة ، ونال حوشيل نفس المصير فى إفريقيا (٥). اجتهد مان Mann وحدد تاريخ هذا الحدث بسنة ٣٦٠ هـ / ٩٧٠م (٦) ، ثم عدل عن ذلك

(١) إبراهيم شتال ، تاريخ يهود المغرب ، ص ٥٨ : سليم شعبر ، العصر الذهبى ، ص ١٢٩ ؛

Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 308 .

(2) Chouraquin A History of The Jews of North Africa, P. 82 .

(3) Hirschberg, OP. Cit, 1, P. 308 .

(١١) إبراهيم بن داود (١١١٠ - ١١٨٠م) ؛ فيلسوف كتب Book of Tradition وسمى بالعبرية سفر هانتابلاه Sefer Ha-Kabbalah سنة ١١٦٦م وخصصه لمعارضة القرائين ، إلا أنه يعتبر مصدر أصيلاً من مصادر التاريخ اليهودى ، انظر : Maenhem Mansoor, Jewish History and Thought, PP. 211-212 ; Mann , (J.Q.R.) , 9, 1918-19, PP. 168, 169; Margoliouth A Pilgrimage to The Land of My Father, PP. 42 - 44 .

(6) (J.Q.R.) , 9 , 1918 - 19, P. 169 .

وقال بأنه تم في سنة ٣٦١ / ٩٧٢ م^(١)، والغالب على الظن أن الاجتهاد الأخير على قدر كبير من الصحة ، خاصة أن مان Mann افترض أن يكون الذي أسر الحكماء الأربعة هو القائد عبد الله ابن ربحان خلال استيلائه على طنجة سنة ٣٦١ هـ / ٩٧٢ م ، إلا أن هناك خطأ في اسم القائد، فهو عبد الرحمن بن روماحس وليس عبد الله بن ربحان^(٢).

بيد أن هذه القصة ظلت المرجع الوحيد عن وصول الرايى حوشيل إلى القيروان حتى سنة ١٨٩٩م عندما اكتشف شختر رسالة مرسلة إلى الرايى شمربا بن الحانان في مصر من صديقه حوشيل في القيروان ونشرها في (J.Q.R.) ١٩٠١ م ، تفيد هذه الرسالة أن الرايى حوشيل جاء إلى القيروان طوعاً وليس أسيراً . اجتهد هيرشبرج في محاولة للجمع بين قصة ابن داود

(1) Texts and Studies, I, P. 86 .

(١) استنتج مان Mann أن الذي قام بأسر هؤلاء الأسرى (حوشيل ورفاقه) ربما يكون عبد الله بن ربحان عندما استولى على طنجة سنة ٣٦١ هـ / ٩٧٢ م ، حيث قال " هذا الأدميرال من دون شك بدأ في الطواف مراراً وتكراراً في البحر المتوسط لأسر المراكب الآتية من مصر والقادمة إليها (Texts and Studies, I, P. 86-87, Note (69)) وفي محاولة للتوصل إلى تاريخ الحملة واسم قائدها لعدم شيوع اسم عبد الله بن ربحان بين قواد الأسطول الأموي المشهورين أطلعنا على كتاب " تاريخ البحرية الإسلامية للدكتور السيد عبد العزيز سالم والدكتور أحمد مختار العبادي ، مؤسسة شباب الجامعة ، الإسكندرية ، بدون تاريخ ، ص ١٨٧ - ١٨٨ " : الذي أورد أن هناك غزوتان لطنجة قام بهما الأسطول الأموي إحداهما في ذي القعدة سنة ٣٦١ هـ بقيادة عبد الله بن ربحان ، والثانية في ذي القعدة سنة ٣٦٢ هـ بقيادة عبد الله بن روماحس . وللتحقق من وقوع الأسر في أي من الغزوتين كان تمحياً تمحيص المصادر . التي أبانت أنها غزوة واحدة فقط ، إذ أورد نص مخطوطة ابن عذاري أن اسم قائد الحملة هو عبد الله بن ربحان ، فاعتقد محققها الأول " دوزي" أنها ربحان (ابن عذاري ، البيان المغرب ، ص ٢٦٥ : هامش ١ نفس الصفحة) ، وعندما أعاد ليفي برونسال تحقيق المخطوطة ذكر أنه عبد الله بن روماحس وليس ربحان . (ابن عذاري ، البيان المغرب ، ص ٢٤٥) فاعتقد المؤرخان المحدثان أنها غزوتان ، بيد أنهما غزوة واحدة تمت سنة ٣٦١ هـ / ٩٧٢ م كما ذكرت في المصدر . (يرجح أنها غزوة واحدة تطابق تاريخ اليوم والشهر في العامين المذكورين ، ويؤكد ذلك ابن حبان الذي كتب تاريخ أربع سنوات (٣٦٠ - ٣٦٤ هـ) في ٢٤٤ صفحة ، أي أنه كتب تفاصيل تاريخ الأندلس إبان الفترة المذكورة باليوم وفي بعض الأحيان بالساعة لم يذكر سوى غزوة واحدة تمت في سنة ٣٦١ هـ . (المقتبس ، تحقيق الهجي ١٩٦٥ ، ص ٨٩) . ويحتم اختلاق قضية الأسر الفموض الكثير الذي اكتنف الرواية . والتناقض في أحداثها وتوقيتها : فكيف يكون قائد الحملة مغيراً على طنجة الواقعة على المحيط الأطلسي وفي ذات الوقت يقوم بعملية قرصنة قرب الشواطئ الإيطالية في شرقى البحر المتوسط .

والخطاب الذي عشر عليه شختر ، وافترض أنه كان هناك اثنان من الرباء فى القيروان بنفس الاسم عاشا معاً فى نفس الفترة ، الأول وصل من العراق أسيراً وابنه حنانيل ولد فى المدينة ، أما الآخر فقد وصل طوعاً من إيطاليا فى نهاية القرن ١٠ م ، ولحقه ابنه الحانان ، والافتراض الثانى هو أن يكون الراى حوشيل أبا لولدين ، الأول : الحانان ولد فى إيطاليا ، والثانى : حنانيل ولد فى القيروان ، وفطن إلى محاولته التفسير دون سند من المصادر ، فأبان عن موضوعية ذلك بأنها إشكالية يعجز البحث التاريخى عن حسمها طالما لم تظهر مادة جديدة يرتكن عليها الباحثون (١).

العلماء المهاجرين :

اشتهر من العلماء اليهود فى بلاد المغرب دوناش بن لبراث Duansh B. Labrat ٣٠٨ هـ - ٣٨٠ هـ / ٩٢٠ - ٩٩٠ م ، الذى ولد فى مدينة فاس وقضى بعض شبابه بها ، والراجع أنه من أصل بربرى ، لأن اسمه واسم والده من الأسماء البربرية (٢) . ذهب دوناش إلى العراق ودرس بها اللغة العربية وآدابها على يد سعاديا النيسوى ، كما درس العلوم الدينية اليهودية (٣) . عاد دوناش إلى فاس ، ولكنه لم يكت بها طويلاً ؛ إذ تركها سنة ٣٢٩ هـ / ٩٤٠ م مليئاً دعوة حمداى بن شبروط فى قرطبة ، وهناك بزغ نجمه وانجلى عبقرته ، فانتج الكثير من الأعمال التى صنعت شهرته المحلية والعالمية متأثراً بالأدب العربى وفنونه . ففى مجال الشعر كانت قصائده متأثرة بالأسلوب العربى الموزون ، حيث استعمل البحور والأغراض الشعرية العربية التى لم يسبقه إليها أحد من الشعراء اليهود ، مثل المدح والهجاء والوصف

(1) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 321 .

(2) Ashtor, The Jews of Moslem Spain, 1, P. 252 .

إذ اشتهر اسم دوناش بين القبائل البربرية المسلمة ؛ فمن أمراء بنى يفرن ابن دوناس (ابن عفاوى ، البيان المغرب ، ٣ ، ص ٢٧٠) وكذلك دوناس بن حمامة ، وهو أحد أمراء مغراوة الذين حكموا إمارة فاس مع بداية القرن ٥ هـ / ١١ م (ابن أبى زرع ، الأئیس المطرب ، ص ١١١ ؛ مجهول ، نبذ تاريخية ، ص ٤٢ ؛ ابن خلدون ، المعبر ، ٧ ، ص ٣٥) .

(٣) محمد بحر عبد المجيد ، اليهود فى الأندلس ، ص ٢٧ ، نصح دوناش اليهود بدراسة العربية فى بيت شعر يقول : فلتنكن الكتب المقدسة جنتك ولتنكن الكتب العربية فردوسك ؛ نفسه

والإخوانيات والخمريات^(١) والرفاء^(٢)، ومن نماذج الأخير ما قاله في ذكرى الرابي شحريا بن الحانان، وأبرزت أعماله الشعرية قيمته الحضارية والتاريخية، فقد ارتقى بالشعر إلى مصاف الآداب، فلم يكن للشعر العبري اسماً في سماء الشعر قبله^(٣)، ولم يقتصر دوره على الشعر وإنما تعداه إلى النحو العبري، فأوجد التفرقة بين الفعل اللازم والمتعدي^(٤)، وألف كتاباً أسماه " جذور القواعد " ^(٥)، ولم يغفل في شعره مجال الشعر الديني (البيوط) فترك بعض القصائد التي تتعلق بالطقوس والشعائر الدينية^(٦)، ولعل شعره الديني بسبب عمله كقائد جوقة ترتيل (حزان) أول تزوجه إلى قرطبة . وله في الشعر الغنائي باع ؛ إذ ترك قصائده تفتى في الاحتفالات المختلفة مثل الزواج وغيره ^(٧). ويظهر من سيرة دوناش تأثر اليهود في عبادتهم وتلاوتهم وترتيلهم وإنشادهم بالنوع العبري في الأذكار والآشيد والموسيقى، كما انفردوا بنصوص شعرية ونثرية في أدعيتهم وصلواتهم (البيوط) قريبة الشبه بما يائللها عند المسلمين في الأندلس ^(٨)، واستمرت هذه الأشعار تلى كسنة في أعيادهم ومواسمهم وأفراحهم^(٩).

ومن العلماء المهاجرين أيضاً اسحق بن يعقوب الفاسي Issac Alfasi ٤٠٣ هـ - ٤٩٧ هـ / ١٠١٣ - ١١٠٣ م . ولد في قلعة حماد ، وتلمذ في القيروان على يد نسيم بن يعقوب والحانان بن حوشيل ، وبعد موتهما تولى اسحق قيادة الدراسات التلمودية في المدينة ^(١٠) .

(١) إسرائيل ولنسون ، تاريخ اللغات السامية ، ص ٩٨ ؛

Zinberg, A History of Jewish Literture, Translated by Bernard Martin, London, 1972, 1, P. 196 .

(2) Mann, The Jews in Egypt and in Palestin, 2, PP. 21 - 23 .

(3) Zinberg, Op. Cit., 1, P. 19 .

(4) Menahem Mansoor, Jewish History and Thought, P. 187 .

(5) Semach, (Hesperis), XIX, 1934, P. 83 .

(6) Abbou, Muslmans Andlous, P. 282 .

(7) Ashtor, The Jews of Moslem Spain, 1, P. 252 .

(٨) حسن ظاظا ، الفكر الديني اليهودي ، ص ٢٠٣ .

(٩) ابن قيم الجوزية ، هداية الحيارى ، ص ٢٦٧ .

(١٠) الهادى روجى إدريس ، الدولة الصنهاجية ، ٢ ، ص ٤٦٢ .

ثم اضطر للرحيل منها إلى قلعة حماد ، ومنها إلى قاس ، وإليها انتسب ، حيث أسس فيها معهداً للدراسات اليهودية قبل هجرته إلى الأندلس ^(١). درس اسحق في مدينة قاس القواعد والأحكام التي تساعد على فهم التوراة (الحلقوت) ^(٢). وعندما بلغ من الكبر عتياً حيث وصل إلي سن خمسة وسبعين عاماً نزع إلى الأندلس ، وأصبح رئيساً لأشهر مدرسة تلمودية هناك في لوسينا ، حيث كتب خلاصة وافية للتلمود ^(٣)، ومنذ ذلك الحين درست أعماله في كل الأنحاء بالأندلس وفي البروفانس ووسط أوروبا وبولندا ، وما زالت تدرس في المدارس الريانية في أنحاء العالم ^(٤).

رحل العلماء اليهود المغاربة في طلب العلم من الشرق ، وبلغوا مناصب عليا في أماكن دراستهم ، مثل سلمون بن يهودا ت ٤٤٣ هـ / ١٠٥١ م ، وصمويل بن حفي الذي ولد في قاس سنة ٣٤٩ هـ / ٩٦٠ م ، وسلمون وصل إلى منصب رئيس جاؤونية القدس سنة ٤١٦ هـ / ١٠٢٥ م ، وظل في هذا المنصب حتى وفاته ، وكان معاصراً للجائون حاي رئيس مدرسة مجبادة بالعراق ^(٥)، وله مراسلات مع المجتمع اليهودي بالقبروان وتاهرت ^(٦). أما صمويل بن حفي ، فينسب إلى قاس التي رحل منها إلى الشرق ودرس في مدارس العراق ، إلى أن وصل إلى رئاسة مدرسة سورا ^(٧)، وعاصر الجائون شبراً رئيس مدرسة مجبادة ، ثم ابنه الجائون حاي الذي تولى رئاسة المدرسة بعد وفاة والده ، وتزوج حاي ابنة صمويل ، حيث أثر هذا الزواج في تطبيع العلاقات بين المدرستين ، اللتين كانتا على خلاف بسبب توزيع التبرعات والهدايا

(1) Hirschberg, A History of The Jews in North Africa, 1, P. 347.

(٢) حسن ظاظا ، الفكر الديني اليهودي ، ص ١٠٤ .

(3) Menahem Mansoor, Jewish History and Thought, P. 186; Roth, Ashort History , P. 175.

(4) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 83 .

(5) Mann, The Jews in Egypt and in Palestin, 1, P. 132, 150; Idem Texts and Studies, 1, P. 118 .

ولزيد من التفاصيل عن فترة جاؤونية سلمون بن يهودا ، انظر :

Mann, The Jews in Egypt and Palestin, 1, PP. 45 - 105 .

(6) Mann, (J.Q.R.) 9, 1918-19, P. 163; 11, 1920-21, PP. 453 - 454 .

(7) Semach, (Hesperis) XIX, 1934, P. 83 .

الواردة إليهما (١). واستمرت اتصالات صمويل مع مسقط رأسه مدينة فاس ، وخاصة عندما تعرض اليهود فيها لبعض المضايقات بسبب الصراع بين الأمراء الزناتيين في القرن ٥ هـ / ١١م (٢). ترك صمويل تفاسير باللغة العربية ، منها البلوغ والإدراك ، ويتحدث فيه عن البلوغ والإدراك عند الإنسان ، وكتاب المجاورة ، وهو خاص بالمساكن وما يتعلق بها من أمور ، وكتاب البيع ، وهو خاص بأمور البيع في الشريعة اليهودية ، كما ترجم التوراة إلى العربية ، وطبعت أجزاء منها عام ١٨٨٦م (٣).

ولعله من اللافت للنظر هجرة علماء اليهود من الشمال الإفريقي إلى المشرق ومصر ، دون أن يحققوا في أوطانهم نيوعاً كما حققوا في مهجرهم ، وليس ذلك بغريب ، لأن بغداد والقاهر وقرطبة كانت أعلى المراكز العلمية كعباً في العالم الإسلامي برمته ، بل والعالم المعروف آنذاك كله ، وكثيراً ما نزع إليهم علماء الإسلام من كل مكان في مختلف فروع المعرفة العقلية والنقلية ، وحازوا بهم شهرة وصيتاً لم ينالوه في بلادهم الأصلية ، وذلك لأن المدن الثلاث كانت عواصم الخلفاء المسلمين .

الأطباء اليهود في بلاد المغرب :

امتحن اليهود الطب في بلاد المغرب (٤) ، ولم يجد المسلمون حرجاً في تعلم هذه المهنة منهم (٥) ، لما تمتع به أصحاب هذه المهنة من تقدير وتكريم الحكام ، علاوة على أنهم مثلوا الطبقة المثقفة في المدن (٦). ومن الرعيل الأول الطبيب اسحق بن سليمان الإسرائيلي ٢٣٦ - ٣٣٩ هـ / ٨٥٠ - ٩٥٠م الذي تتلمذ على الطبيب اسحق بن عمران ، وعمل في بلاط الأمير زيادة الله الأغلبى ٢٩١ - ٢٩٦ هـ / ٩٠٣ - ٩٠٨م أخريات عصر الأغلبية ، وفي بلاط عبيد الله المهدي ٢٩٨ - ٣٢٣ هـ / ٩١٠ - ٩٣٤م التي أنقذ الخلافة الفاطمية على أنقاض

(1) Mann, Texts and Studies. I, P. 148 .

(2) Cowley, (J.Q.R.), 18, 1906, PP. 403 - 405 ولزبد من التفاصيل أنظر الفصل الثاني

(٣) عبد الرازق قنديل ، الأثر الإسلامي في الفكر الديني اليهودي ، ص ٢٠٢ .

(٤) ابن هبذون ، آداب الحسبة ، ص ٥٧ .

(٥) ميخائيل إماري ، نصوص في التاريخ والبلدان والتراجم والمراجع ، بغداد ، ص ٦٧ ، ٦٨ .

(6) Julien, History of North Africa, P. 43 .

الدولة الأغلبية ، وعاش مائة عام ، وألف العديد من الكتب الطبية ، مثل كتاب البول ، وكتاباً عن الحمى وكيفية الوقاية منها ، والغذاء المسموح به فى حالة الإصابة بها ^(١) ، تُرجم هذا الكتاب إلى اللاتينية فى القرن ١٦م ، ودُرس فى جامعات أوروبا بعنوان : Cpera Omnia Isaci Judeai ^(٢) ، وله مؤلفات فى الفلسفة والمنطق ^(٣) ، ومن تلاميذه أبى سهل دوناش بن قميم ، وكان يصغره بعشرين سنة وعمل فى خدمة الخلفاء الفاطميين ، حيث خدم فى بلاط إسماعيل المنصور ، ثم ابنه المعز لدين الله قبل انتقاله لمصر ^(٤) ، وأجاد اللغة العربية ، ونشر العديد من الأعمال حول علم الفلك ، وله رسالة حول النحو العبرى ^(٥) . كما عمل فى بلاط الفاطميين الطبيب موسى بن يعازر الذى سبق ذكره ، ورافق المعز الفاطمى فى رحلته من المغرب إلى مصر ، وركب له أدوية كثيرة ، وما ركب له شراب التمر هندي ، وبالف فى فوائده الكثيرة ^(٦) . وخلال العصر الصنهاجى عمل فى بلاط باديس بن المنصور ، ومن بعده ابنه المعز بن باديس ناجد اليهود الطبيب أبراهام بن عطا ، الذى كان يرافق القواد الزيريين فى حروبهم ^(٧) . وفى درعة بالمغرب الأقصى ظهر الطبيب اليهودى موسى الدرعى ^(٨) . من المعلوم أن تكون هذه المهنة قد انتشرت بين اليهود ومارسوها فى بلاد المغرب المختلفة ، إلا أن المصادر لم تشر إليهم إلا عابراً ، وخاصة إلى هؤلاء الذين يعملون فى بلاط الحكام ، ويرجع سبب عمل اليهود فى الطب واشتغالهم به إلى ترحيب المسلمين باطلاعهم على حراماتهم وأسرارهم ، والمحافظة عليها خوفاً من البطش بهم .

(١) ابن جلجل ، طبقات الأطباء والحماة (ألف الكتاب سنة ٣٣٧ هـ / ٩٨٧م) تحقيق فواد سيد ، المعهد العلمى الفرنسى للأثار الشرقية ، القاهرة ١٩٥٥م ، ص ٨٧ : ابن أبى أصبعية ، طبقات الأطباء ، ٣ ، ص ٥٨ ، ٥٩ ؛ مجهول ، الاستبصار ، ص ١١٦ : دائرة المعارف الإسلامية " مادة القبروان " ، ص ٨٤٥٢ . وأسحق بن عمران طبيب بغدادى استوطن القبروان ، وخدم زيادة الله الأغلبى ، انظر : ابن أبى أصبعية ، المصدر السابق ، ٣ ، ص ٥٦ ، ٥٧ .

(2) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 81 .

(٣) ابن جلجل ، طبقات الأطباء والحكماء ، ص ٨٧ ك ابن أبى أصبعية ، طبقات الأطباء ، ٣ ، ص ٥٩ ؛ على سامى النشار ، وعباس أحمد الشربى ، الفكر اليهودى ، ص ١٢١ - ١٢٤ .

(٤) حسن حسنى عبد الوهاب ، وريقات من الحضارة العربية بإفريقية التونسية ، القسم الأول ، تونس ١٩٦٥م ، ص ٢٩٧ ؛ على سامى النشار ، وعباس أحمد الشربى ، الفكر اليهودى ، ص ١٢٤ .

(5) Chouraqui, A History of The Jews of North Africa, P. 81 .

(٦) القنطى ، أخبار العلماء بأخبار الحكماء ، ص ٢١١ .

(7) Stillman, The Jews of Arab Lands, P. 183 .

(٨) طوبيه ، روى بناه ، القاهرة ١٩٤٧م ، ص ٤٧ .

القراون :

ظهرت فرقة القرائين في القرن الـ ٢ هـ / ٨ م ، أسسها الحبر عتات بن داود . دعت هذه الفرقة إلى نبذ التلمود ، ونادت علناً برفضه ، ومن هنا جاءت تسمية القرائين ؛ بمعنى الذين يقرأون التوراة دون التلمود . تشبعت فرقة القرائين بأراء فرقة المعتزلة الإسلامية وخاصة بالأراء التي تنادي بمسئولية العبد عن عمله ، وكذلك علم وصف المولى سبحانه وتعالى بالمادية ^(١) . وتأثر ابن عتات شخصياً بموقف المعتزلة من الحديث في الإسلام ، ومن هنا جاء رفضه للتلمود ^(٢) . أسست شريعة القرائين على ثلاث دعائم هي نص التوراة والقياس والتقاليد ^(٣) ، وهذه المعايير شبيهة بالمعايير الإسلامية من حيث الأخذ بالقياس المعتمد على المنطق ، والاعتماد على المعرفة العقلية ، وتختلف عنها في عدم الأخذ بما يقابل السنة عند المسلمين وهو التراث الشفهي ^(٤) .

اجتهد القراون أيضاً في ضبط اللغة وشروحها وتحليل عبارات العهد القديم تحليلاً عقلياً ليحاجوا به الربانيين ، واحتوت شروحهم على كثير من الملاحظات النحوية ^(٥) ، لذلك نجد أن أقدم القرائين في بلاد المغرب - يهودا بن قريش الذي عاش في القرن ٩ أو ١٠ م - كان عالماً في النحو ^(٦) . من الصعب الوصول إلى تاريخ محدد لدخول المذهب القرائي بلاد المغرب ، لكن تشبه الدراسات الحديثة إلى دخوله خلال القرن ٣ هـ / ٩ م ؛ ذلك اعتماداً على بعض الفتاوى التي وردت إلى الشمال الإفريقي ^(٧) ، وينسب إلى القرائين العالم اليهودي يهودا بن

(١) أتباع هذه الفرقة لا يتعدون شرائع التوراة ، وما جاء في كتب الأنبياء ، ويعثرون من قول الأخبار ويكذبونهم ، وهذه الفرقة بالعراق ومصر والشام والأندلس ، ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ١ ، ص ٨٢ ؛ أحمد سوسة ، ملامح من التاريخ القديم ليهود العراق ، ص ١٩٨ .

(٢) تختلف مرويات التلمود عن الحديث الشريف في أنها لا ترتفع بسند متصل إلى موسى ، أو إلى من جاء بعده من الأنبياء . وفي أنها تتناقض تناقضاً صارخاً فيما بينها ، وكذلك فيما بينها وبين التوراة ، انظر ، حسن ظاظا ، الفكر الديني اليهودي ، ص ٢٤٩ .

(٣) طوبياه ، روش بناء ، ص ٤٧ .

(٤) محمد خليفة حسن ، تاريخ الديانة اليهودية ، القاهرة ١٩٩٨م ، ص ٢٣٠ ، ٢٣١ .

(٥) ليلى أبو المجد ، الوثائق اليهودية في مصر ، ص ٦٩ .

(6) Semach, (Hesperis) XIX, 1934, P. 83 .

(7) Slousch, Travels in North Africa, P. 221 .

قريش وكذلك موسى الدرعى نسبة إلى إقليم درعة بالمغرب الأقصى . الذى عمل فى العلوم الطبية^(١) . تأخر وصول تعاليم وأفكار هذه الفرقة فترة من الزمن حتى انتقلت من فلسطين إلى الشمال الإترىقى ، حيث تصدت لها الدعاية الربانية ، ناهيك عن بعد المسافة ، حيث مرت على مصر أولاً ومنها إلى بلاد المغرب^(٢) ، واتحدت إلى المناطق البعيدة فيها وخاصة وأرجلان ، وبثت دعايتها بين اليهود المقيمين فيها وبين التجار اليهود ، ووجد المذهب قبولا فى تلك المدينة^(٣) . أما فى القيروان فقد أحدث وصول المذهب القرائى إليها نوعاً من الجدل بين سكانها من اليهود ، انعكس سريعاً فى صورة أسئلة إلى العلماء فى العراق ، مثل شيريرا الذى وصله أحد الأسئلة سنة ٣٧٧ هـ / ٩٨٧م عن المشنا وكيف كتبت ، واحتدم النقاش والجدل بين الدعاة من القرائين والربانيين من سكان القيروان حول النفع فى قرن الكباش (النفير) عند قدوم العام الجديد ، مما جعل الربانيين يلجأون مرة ثانية إلى الجاؤون شيريرا وابنه حاي حتى يزودهم بالرد المناسب على خصومهم^(٤) . وإلى فاس ينسب أحد القرائين الذى يدعى ديفيد بن إبراهيم الفاسى الذى عاش فى القرن ٤ هـ / ١٠ م ، وألف معجماً لألفاظ التوراة ، عرف باسم جامع الألفاظ^(٥) .

تمت اتصالات بين القرائين فى المغرب وإخوانهم فى المذهب بالشرق ، رغم أن الجنيزا لم تدون ذلك إلا فى النصف الأول من القرن ٦ هـ / ١٢ م ، عندما كشفت عن خطاب وصل من مصر إلى زعيم المذهب القرائى فى وأرجلان ديفيد بن حسداى ، مما يثبت استمرار المذهب القرائى فى الإقليم^(٦) . نشأ اختلاف بين القرائين وسائر اليهود فى أخص الأمور الدينية ، مثل تركهم قواعد التقويم اليهودى فى تحديد المراسم والأعياد . فالشهر لا يثبت لديهم إلا إذا

(١) طويباه ، روش بناء ، ص ٥١ .

(٢) قاسم عبده قاسم ، اليهود فى مصر من الفتح العربى حتى الفزو العثمانى ، الفكر للدراسات ، القاهرة ١٩٨٧م ، ص ٣٥ ، ٣٦ .

(3) Goitein, Mediterrean Society, I, P. 65 .

(4) Hrischberg, A History of The Jews in North Africa, I, P. 159 .

(٥) ألف ديفيد قاموساً عبرياً لألفاظ التوراة خلال القرن ٤ هـ / ١٠م وأطلق عليه اسم أجرون (Agron) نشر فى فيلادلفيا ١٩٤٥م فى جزئين ، حسن ظاظا ، الفكر الدينى اليهودى ، ص ٢٥٢ .

(6) Mann. Texts and Studies, 2, PP. 138, 139, 153 - 155 .

قرر أحد الشهود العدول رؤية الهلال مثل التقويم الهجري ، ولذلك نشأ اختلاف بين أعيادهم وأعياد باقي اليهود ، كما اختلفت مظاهر الاحتفال بها ^(١) ، فعلى سبيل المثال كان من عادات القرائين بوارجلان فى احتفالاتهم بعيد الفصح Passover فى ١٥ نيسان ، إقامة مهرجان فى الصحراء ، وتمثيل عملية الإبعاد مثلما فعل الإسرائيليون أيام النبى موسى ^(٢) . وقد جرت عادة الاحتفال بين الريانيين فى هذا العيد بأكل خبز لا تدخله خميرة ولا ملح ، ويسمى عيد الفطير ^(٣) ، دون تمثيل عملية الفروج وعلى أية حال فإن المذهب القرائى لم يلق قبولا كبيرا فى بلاد المغرب بعكس بلدان أخرى مثل العراق وبلاد الشام ومصر ، الذى انتشر منها المذهب إلى بلاد المغرب والأندلس ^(٤) .

محمل القول فإن الحركة الثقافية اليهودية فى بلاد المغرب لم تكن من الأهمية بـكان أن يرصد لها بيان أو ينصب لها ميزان ، وحاولت الدراسة رصد ما دار فى المنطقة من محاولات ثقافية مثل تعلم اليهود اللغة العربية حتى يجدوا أماكن للعمل ، وكذلك اشتغالهم بالطب ، أما حركة القرائين التى أثرت فكرا يهوديا فى المشرق فلم تلق قبولا بين يهود المغرب ، على الرغم من أن بلاد المغرب كانت أرضا خصبة لقبول الأفكار الخارجية والشيعية والاعتزالية . وأخيرا يمكن القول أن بلاد المغرب كانت مناطق طرد للموهوبين ثقافيا من اليهود ، بينما كانت الأندلس منطقة جذب لهم .

(١) بنيامين التطلّى ، رحلة بنيامين ، ص ١٩٥ .

(2) Slousch, Travels in North Africa, P. 340 .

(٣) المسيرى ، مرسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، ص ٢٧٦ .

(٤) قاسم عبده قاسم ، اليهود فى مصر ، ص ٣٥ ، ٣٦ .

الخاتمة

تمخضت الدراسة عن بعض التحقيقات ، كما أسفرت عن بعض الجديد فى مجال الرأى فيما نعلم ، وأبانت لمن يتتبع خريطة الشمال الإفرىقى أن الاستقرار اليهودى موازياً للساحل ، وينحدر للداخل عندما يضيق الساحل مثل منطقة جبل نفوسة فى ليبيا ؛ وتزايد أعداد المستقرين منهم فى المدن الواقعة على الطرق التجارية وفى الحواضر الإسلامية مقر حكام الدول للقرب من السلطة ، ولما تحظى به العواصم من رواج كافة الأنشطة . وكثرت أعدادهم فى إقليم المغرب الأقصى لما تميز به من خصوبة التربة ووفرة الأثمار ؛ ناهيك عن قربه من الأندلس ؛ ومن ثم جذب الفارين من الاضطهاد القوطى ، وتميز هذا الإقليم بتسرب اليهودية إلى بطون بعض القبائل البربرية التى ضربت فيه . بذلك يظهر جلياً أهمية العامل الاقتصادى فى تفضيل اليهود لمدن أو مناطق بعينها ، من حيث موقعها ومواردها الطبيعية . كما أسفرت الدراسة أيضاً عن أن استقرارهم لم يقتصر على المدن فقط ، بل سكن بعض اليهود فى المناطق الجبلية وفى الهضاب والوادي بحثاً عن الأمان ، حيث نعموا بحرية السفر والتنقل بين بلدان الشمال الإفرىقى المختلفة وبين أسبانيا والشرق .

ناقشت الدراسة آراء المحدثين عن دخول اليهودية بلاد المغرب ؛ وخلصت أن ذلك كان منذ القرن ٣ ق.م ، وأبانت عن كيفية تسلل اليهودية إلى البربر من خلال التأثير المباشر بين الجماعات اليهودية التى استقرت فى بلاد المغرب ، والقبائل البربرية ، نافية فكرة النقاء العرقى الذى قال به سلوش Stoussch الذى عمل على تبرير ذلك بأن التهويد تم بين قبائل تعود فى أصولها إلى جذور فلسطينية . إذ انتهت الدراسة إلى أن التهويد تم فى بعض من بطون أو أفخاذ قبائل بربرية الأصل لا تمت لأهل فلسطين بصلة . واتضح من الدراسة أيضاً وثنية الكاهنة التى أدعى معظم الكتاب اليهود يهوديتها . وأسفرت الدراسة عن احتمال اليهود إلى العواصم الإسلامية بعيد تأسيسها طمعاً فى القرب من السلطة وطلباً للحماية ، وظل آخرون فى مضاربهم .

احترف اليهود كافة ركائز الحياة الاقتصادية من زراعة ورعى وتربية الحيوانات ؛ والصناعات أيضاً ، علاوة على التجارة التى برعوا فيها وحققوا منها ثروات كبيرة ، خاصة تجارة الرفاهيات وتجارة الرقيق ، وأفصحَت الدراسة عن الأسباب التى دعت اليهود إلى عدم

الإقبال على مهنة الزراعة واحتراف مهن أخرى تدر ربحاً أكثر منها بنفس المجهود نظراً لحالة الشتات الى عاشها اليهود . وبالرغم من ذلك فإن هناك من اليهود من عمل في فلاحه الأرض وربما تملكوها ، ومعظم هؤلاء من البربر المتهودين الذين غلبت عليهم حياة البداوة ، واستتبعت الدراسة ذلك من الأسئلة الدينية والفتاوى التي تعد وثائق موثوق بها لم تمتد إليها يد التزييف والتحريف ، وهو أمر أغفلته المصادر العربية كلية .

وأفصحت الدراسة أن عمل اليهود بالحرف والصناعات في بلاد المغرب لقي قبولاً لدى أهل البلاد الذين غلبت عليهم البداوة ، ومن ثم أنفوا من امتحان هذه الحرف ، وذاع صيت اليهود في بعض المهن مثل الصياغة لما تفتله هذه المهنة من رأس مال سائل واستثمار مضمّن . وكان لقرب بلاد المغرب من مصادر الذهب الأثر الكبير في انتشار هذه المهنة ، وأوضحت الدراسة الحرف الأخرى التي احترفها اليهود مثل تشكيل النحاس والحديد ، والصباغة ، والحياكة ، ودباغة الجلود ، وصناعة الحرير ، ومن أهم المهن التي تخصص فيها اليهود مهنة الطب ، وما يتعلق بها من تركيب الأدوية واستخدام الأعشاب الطبية ، وابتكار الجديده منها ، وكذلك خصي الرقيق .

تتبعت الدراسة أماكن استقرار اليهود ، وأظهرت وجود كثافات منهم على الطرق التجارية ومحطاتها ، حيث شاركوا في العمليات التجارية الداخلية والخارجية ، ووثائق الجنيوزا تعطي وصفاً دقيقاً لحالة التجارة بين بلاد المغرب ومصر والشرق وأوروبا ، حتى أنه يمكن أن نطلق على اليهود (الشعب الجوال) لأن تلك الوثائق تعكس جانباً كبيراً من الحركة التجارية في العصور الوسطى تفصح عن أن اليهود كانوا في حركة دائية بين الشرق والغرب وبين الشمال والجنوب . وأعد كل جيل منهم خلفه إعداداً جيداً في هذا الميدان وكونوا شركات عائلية لها فروعها في الأسواق الكبرى في بلاد المغرب ومصر ، وأوضحت الدراسة أن أهم عمل قام به يهود المغرب في هذا المجال تجارة الكتان واستيراده من مصر إلى المغرب فضلاً عن تجارات الشرق من التوابل . وصدر اليهود من بلاد المغرب الثياب السوسية والجلود والسكر والفضة والزعفران والشمع والصوف ، وعمل اليهود في تجارة الذهب والرقيق الأسود القادم من بلاد السودان . وأوضحت الدراسة أيضاً أن التجار اليهود من أهل الشمال الإفريقي اتبعوا نظام الوكالة ، حيث عكست الجنيوزا ذلك ، وهو نظام قوامه تسهيل الإجراءات المصاحبة للعمليات التجارية حتى تسهل حركة التجارة وتحقق الربح الوفير . ناقشت الدراسة كذلك مشاركة التجار اليهود

فى القوافل التجارية البرية وفى الرحلات البحرية من مصر إلى بلاد المغرب ، وخلصت إلى صعوبة محافظة اليهود على راحة السبت على نقيض ما حرص الكتاب اليهود على تأكيده .

وعلى صعيد الحياة الاجتماعية أسفرت الدراسة عن أن المجتمع اليهودى فى بلاد المغرب لم يكن مجتمعاً منفلقاً على نفسه - كما هو شائع عن المجتمعات اليهودية - وإنما كان فى اختلاط دائم مع سكان البلاد فى حياتهم اليومية ، وخلصت الدراسة إلى وجود نظام الجوار أو الحماية الذى عاشه يهود المغرب فى ظل القبائل البربرية والعربية ، فاتضح من خلال ملاحظة المسح الديمغرافى لليهود لجوئهم للقوى الكبرى . فبعد أن وضع جليلاً غلبه العرب المسلمين وسيطرتهم على بلاد المغرب بلا منازع دخل اليهود فى حماية الحكام وكذلك فى حماية العرب والبربر مع أوائل القرن الثانى الهجرى / الثامن الميلادى ، وذلك بمقارنة ما فعله اليهود فترة الفتح العربى لبلاد المغرب ، وتصرفهم منذ بداية عصر الولاة . فقبل أن تتأكد السيطرة للمسلمين التزم اليهود الحياذ ، مثلما حدث فى القيروان عندما غزاها كسيلة بعد موت عقبة بن نافع سنة ٦٤ هـ / ٦٨٤م ، فى برقة بعد خروج حسان بن النعمان . أما بعد أن دانت بلاد المغرب للسيطرة الإسلامية ، فقد دخلت جماعات من اليهود فى حماية وأمن المسلمين مثلما حدث فى وراجلان . فقد تضامن اليهود مع الخوارج الإباضية ، وهجروا معهم المدينة عندما هاجمها الفاطميون ، وما حدث فى القيروان ، وتلمسان ، وأشير ، وفاس عندما اضطرت بعض قبائلها للنزوح عنها خرج معهم اليهود الداخلون فى جوارهم ، وهذا ما ينفى فكرة الانعزال ويؤكد على الاختلاط بين اليهود وسكان البلاد .

ناقشت الدراسة أيضاً تواصل اليهود مع أهل البلاد من خلال بعض التأثيرات الإسلامية والبربرية على الزواج اليهودى فى مراسمه واحتفالاته ، وأبانت كذلك عن تعدد الزوجات بين يهود المدن فى الشمال الإفريقى ، أما إخوانهم فى القرى والجبال فقد تأثروا بالبربر واكتفوا بالزواج الأحادى ، والدليل على ذلك ظهور مخطوط فى مدينة مراكش يعود تاريخه لسنة ١٠٠٠م ينم عن تحريم تعدد الزوجات . خلصت الدراسة كذلك إلى أن اشتراطات الفقهاء المسلمين فى موضوع التمييز بين المسلمين واليهود فى الملابس كانت على الصعيد النظرى فقط؛ إذا لم يلتزم بها يهود المغرب . وأوردت الدراسة بعض الفتاوى التى أكدت عدم تنفيذ هذه الاشتراطات فيما عدا فترات محددة صاحبت بعض الأزمات التى حدثت فى المجتمع . وفى مجال الطهارة أوضحت الدراسة مدى حرص اليهود عليها ، حتى كثرت الكتابة حولها

فى سفر اللاويين ، والجزء السادس من التلمود اختص بالطهارة ويتألف من اثنا عشر سفرًا. ومن ثم حافظ يهود المغرب على الختان ودافعوا عنه ، وأرسلوا من بلادهم الأستلة التى تستفسر عن الطهارة الشرعية . وأبانت الدراسة أيضًا تأثر اليهود فى الشمال الإقريقى ببعض التأثيرات البربرية فى مجال السحر والكهانة والتنيز واستخدام الأشكال والرموز للوقاية منها.

تابعت الدراسة النظام القضائى اليهودى فى بلاد المغرب بإنشاء محكمة عليا فى مدينة القيروان تتبعهما محاكم محلية أطلق عليها بيت الدين تنظر أمامها القضايا المختلفة الخاصة باليهود مثل قضايا الميراث ، والطلاق ، وتسجيل العقود . حققت الدراسة قيام أول ناجدية فى القيروان تهيمن على كل اليهود فى بلاد المغرب ويكون الناجد مسئولاً أمام السلطات الإسلامية عن إخوانه هناك وحفظه التواصل بينهم وبين الرئاسة الروحية فى العراق ، وبلغت قوة وتفوذ ناجدية القيروان وراثتها أن خطبت المدارس العراقية والفلسطينية ودها طمعاً فيما كانت تجود به من تبرعات وهبات . ووجود هذا المنصب فى بلاد المغرب قبيل أن يوجد فى مصر يفصح أن الجماعات اليهودية فى بلاد المغرب بلغت قدراً كبيراً من الأهمية من حيث العدد والثراء . إذ ما قورنت بغيرها من بلدان العالم الإسلامى .

تأخر ظهور ثقافة محلية يهودية فى بلاد المغرب ، حيث لم تصلنا إشارات عن ظهور أى أدبيات يهودية قبل القرن ٤ هـ / ١٠ سوى رسالة يهودا بن قريش إلى يهود قاس التى من المحتمل أن تكون قد كتبت فى نهاية القرن ٣ هـ / ٩ ، أما ظهور إرهافات الفكر الدينى فى مدينة القيروان فكان خلال القرن ٤ - ٥ هـ / ١٠ - ١١ م ، وانصب اهتمام اليهود فى القيروان على الدراسات التلمودية . وأظهرت الدراسة هجرة عدد من علماء اليهود من بلاد المغرب وخاصة من قاس إلى الأندلس والشرق ، وأن هؤلاء لم ينفخوا فى مواطنهم ، وإنما تجلت عبقريتهم فى مهجرهم ، حيث تبوخوا مناصب دينية هناك ، وظهر ذلك جلياً فى الأندلس مثل دوناش بن لبرات وفى القدس مثل سلمون يهوداً وفى العراق مثل صمويل بن حفى . وأسفرت الدراسة عن ظاهرة تسترعى الانتباه وهى أن الحركة القرائية لم تلق قبولاً بين يهود المغرب مثلما وجدت فى الشام والعراق ومصر ، رغم أن بلاد المغرب كانت أرضاً خصبة لقبول الأفكار الخارجية والشيعية والاعتزالية .

الملاحق

الملحق رقم (١١) (*)

أجزاء من رسالة صمويل بن حننى (ت ٣٤٩ هـ / ٩٦٠ م) إلى المجتمع اليهودى فى مدينة فاس .

ص (٤٠٣)

فلنتبع سلوك المحاخامات الأعزاء وأبائى وأبائى ولا تتغاضى عن التفكير فيه ، لأن ذلك يزيد ألمى وحزنى ، وإذا ما ذكرت لأبناء هذا العصر فضائل آبائهم فإن الفضلاء يتمسكون بسلوك الصديقين من آبائهم ومحاماتهم ، ووجدنا كثيرين نهجوا سلوك المحاخامات بكثرة فضائلهم ، وعندما يتبع المحاخام سلوك الفضيلة فإن تلاميذه من بعده ينهجون نفس السلوك مثل المحاخام يهودا الذى نهج المحاخام حونا من بعده نفس السلوك وكان يقيم ثلاث وجبات فى يوم السبت وأتبع من بعده المحاخام نعمان نفس العادة ثم المحاخام ششت والمحاخام يوسف . أما المحاخام زيرا كان يقيم الفرائض الدينية وكان يذهب إلى كل إنسان غاضب منه حتى بيته ويصلحه ، وأتبع من بعده المحاخام زوطر نفس السلوك وكان أيضاً معتاد على الصلاة . كذلك أنت قادر على اتباع سلوك آبائك ولتداوم على رسائلك التى تكتب لى أخبارك واستفساراتك من العهد القديم أو المشنا أو التلمود لكى أجيبك عليها وفقاً لتعليمات الله معلماً ولتكن رسائلك مرسلّة عن طريق رجل عجوز أو كهل . شموئيل الكاهن ابن كوهين صديق رئيس المدرسة اليهودية والطائفة التى يقول عنها يوسف هالمجيد بأنها الطائفة المقدسة التى مثل حجر الأساس كما أنها الشمعة المضيئة فى المنفى وهى طائفة تقيم الفرائض بدون خجل وبفخر ، وطائفته فى الدولة الكبيرة (ص ٤٠٤) هى دولة فاس القديمة وفيها تقام تعاليم التوراة وعاش حاخامات كثيرين وكثيرين فيها أرادوا تعاليم الله فالحفظ الله أنفسهم وشيت أقدامهم ويبقى نسلهم واسمهم فالقومهم وينهى أزمااتهم وقيم شموعهم ويبنى بلاطهم ، فبقدرتك يارب بنوا خراب العالم ، وأيضاً هدوء الأحوال والشجاعة والمجرأة وزوال الغمة وانتصار القامات وزيادة البركات .

(*) Cowley, (J.Q.R.), 18. 1906 , P. 403-405 .

ليكن لكم أخواننا شيوخنا حاخاماتنا حمايتنا لكم ولكل أقاربكم حتى يعود إليكم الأمان والهدوء ، نقدم إليكم المساعدات من الحاخامات وأبناء الحاخامات والقاضى والتلميذ ، وأخيراً نحن بفضل الله نتوسل أمامه ونقف فى ظله (حماه) ونشتكى .

وصلتنا أخباركم فارتعدت قلوبنا وانتزعت من مكانها وتبكى عيوننا وقلوبنا على تدمير معبدكم ، وعلى قتل أبناء قومنا وعلى الضرر الذى وقع لشبابنا ونطلب من الله أن يقتل قاتليهم وأن يسىء لهم وأن يصيبهم بسوء ، ونريد قبل هذا أن يواسينا وأياكم وأن يحسن إليكم وأن يحول أحرانكم إلى أفراح وأن يسعد قلوبكم ، وقبل كل شئء نشكر الله على الشر والخير ونسبح اسمه على كل فضائله ، وعلى الرغم من أن عمل بنى البشر فى هذا العالم فى الخير والصدق إلا أنكم مقهورين فى هذا العالم وموضوعين فى عدة اختبارات وامتحانات وعلى الرغم من أن خالقنا يتحنن فيعلم الحبايا والخفايا وكل الامتحانات التى يتحننها للصديقين والأتقياء فالله يختبر الصديق والشرير ومن يحبه الله يبتليه وهذا الأمر تتعلمه من موسى حذرنا من الضيق من عقاب الله ، وقال : لا تقنطوا من عقاب الله لأنه هو الأب لكل بنى إسرائيل ، ونحن نعلم أن اللهنا تبارك اسمه أختبر إبراهيم فى حادثة ذبح ابنه اسحاق ، وأول اختبار اللهنا لبنى إسرائيل يتجسد فى فرائض الصوم وواجب الحفاظ عليهما ، والاختبار الثانى لبنى إسرائيل أنهم (ص ٤٠٥) ساروا فى الصحراء ٤٠ عام ، والاختبار الثالث أنهم يسيرون فى طريق به ثعابين وعقارب وهم عطشى ونجا الصديقين منهم ورواهم من عطشهم ، والاختبار الرابع أنه عذبهم وأجاعهم وبعد ذلك أشبعهم ، والاختبار الخامس أنه وضع أغراب فى بلدهم ليختبرهم ، والاختبار السادس أن اللهنا اختبر شعبه باضطهاد الممالك لهم ، والاختبار السابع والثامن أن اللهنا اختبر شعبه بالنفى والفقر والضعف ، والاختبار التاسع والعاشر أن اللهنا يختبر العقلاء بأربعة طرق للشر وهى سيف ، حرق ، أسر ، نهب ، والعقلاء من القوم سيفهمون ، والعشرة شيوخ القتلى كانوا مختبرين ومقهورين فى قتلهم وهم اتقياء ومن العقلاء ، ويوجد من العقلاء من يقتلون من أجل الدين وهم الذين يضيئون فى السماء ككواكب وكل العقلاء سيضيئون كضوء السماء ، وويل لك يا سالفك دم برىء ويسطلب منهم دم القتل ودم نسله ، وعندما أراد حاخاماتنا تفسير هذا من العهد القديم وجدوا " دم أخيك تصرخ إلى من الأرض " .

تعليق على الملحق رقم (١) :

الرسالة لا تشير إلى تاريخ محدد ، والواضح أنها أرسلت إلى مدينة فاس بعد أحداث عنف أملت باليهود ، ويرى هيرشبرج Hirschberg ربما أرسلت في أعقاب استيلاء بلكين بن زيري على المدينة ٣٦٩ هـ / ٩٧٩ م ، أو في أعقاب الصراع بين بطون زناتة مغراوة الموالية للأمويين وبنى يفرن الذي انتهى لصالح بنى يفرن سنة ٤٢٤ هـ / ١٠٣٣ م^(١) ، ويتفق مان Mann مع هيرشبرج في الاقتراح الأول^(٢) إلا أن الراجع ما أكدته المصادر العربية من أن البلاء الذي وقع لليهود كان في أعقاب صراع بطون زناتة حيث قتل منهم ستة آلاف^(٣) .

ملحق رقم (٢) (٤)

خطاب تعيين يوسف بن براخيا

منوئياً للمدارس العراقية في القيروان سنة ٣٩٨ هـ / ١٠٠٧ م

باسم الشيفا (المدرسة اليهودية لتعليم اليهود أصول دينهم) ترسلوه مجرداً بدون اسم واحد منا لأن الإرسال باسم يضره ، وعندما ترسلوه يكون عن طريق شجاعنا وبطلنا ... المخلص الأمين السيد يوسف الصديق العظيم والحاخام ذو الباس أو السيد الحاخام ريش الشجاع ، ونعلمكم أننا أوقفناه على موقفه وأقمناه في مكانه والآن احفظوا يا أخواننا كل هذا واحذروا لئلا ...

حقاً ترسلوا تبرعاتكم يكون معكم أسئلتكم لكي نجيبكم عليها

حقاً لقد عرفتم قوتنا بتوارة الرب وقدرتنا بحكمته حكمة المقرأ (الكتاب المقدس)

والمشنا والتلمود وكل الكتب المقدسة وعلما أن :

.... وأن تفعلوا سنفيدكم عندما

(1) A History of The Jews in North Africa, I, P. 105 - 107 .

(2) Texts and Studies, I, P. 150; Idem (J.Q.R.), II, 1920 - 1921, P. 339, 340.

(٣) راجع الرسالة ، لمزيد من التفاصيل راجع ابن أبي زرع ، الأنيس المطرب ، ص ١١٠ : السلاوى ، الاستقصاء ، ص ٢٠٢ .

(4) Mann, Texts and Studies I.P.159 .

.... لرزق حاشا ماتكم والاتفاق على فقرائكم .

.... على الرب الرزق فهو الذى يهبه .

تعليق على الملحق رقم (٢) :

عينت المدارس العراقية مندوباً لها فى الشمال الإفريقى يكون مسئولاً عن إرسال الأسئلة والهبات والتبرعات وتلقى الفتاوى والإجابات .

ملحق رقم (٣) (١)

خطاب من نسيم بن يعقوب بالقيروان

إلى يوسف ابن عوكل بالقاهرة

سيدى ومولاي الشيخ الجليل أبو الفرج أطال الله بقاءه وأدام تأيده ونعمه يوسف بن يعقوب
بن عوكل ، أطاله وحفظه .

من نسيم بن يعقوب

سيدى ومولاي أدام الله تأيدك ونعمك وأمد فى أجلك وأحسن لك العاقبة فى دينك ودنياك
ولا أخلاك من ال

... يجب عليك يا سيدى التمسك بمن يتمسك بك والمحافظة على من يحفظ ودك ويكرمه .
بعزك والقياس فى أسياپ

.... والعناية بأمرهم حسب مقصدهم إليك ويقدر ما تبلفه طاعتك وترك الأحوال فى حتى

.... من قصدك وقدم إليك أسبابه من قصد سواك ويحذر أن يظفر به فهذا الذى يليق بك
وبأدبك وصفاتك .

.... لاسيما وقد أكثرت عليك بالسؤال والرغبة فى عدة كتب أن تجهد فى ألا يظفر بنا

من يغضبك وأن يقوم بالعناية بسرعة الإيفاء والحرص على صيانة ما يصل والتأكيد على
سرعة الجواب لما وجدت فيك من نشاط .

ولحجري أنك معذور لكثرة اشتغالك بأحوال الدنيا لكن إنما هي ساعة واحدة في وقت خروج القافلة تفرغ ذهنك لمكاتبة من تكاتبه لا غير وهو أمر بسيط جداً وأنت تعلم يا سيدي مدى حبنا لك .

الآن يا سيدي أحب أن يكون لكلامي موضع في نفسك وموقع من قلبك وأن تحاورني على ما أسئلك ... م بل ويقرب

منك على غيرنا ... كنت قد أرسلت إليك مع السيد أبي نصر صدقة الشامي أبده الله كتاب إلى سيدنا حاي ويحتوي على أسئلة هامة أيضاً ولعله يسرع في الجواب وأن يصل جوابه إلى قريباً ، كما أرسلت إليك عدة كتب على يد الشيخ أبي عمران موسى بن يحيى أبده الله و أرجو أن تكون قد وصلت وقد أخذتها وهذه كتب

تعليق على الملحق رقم (٣)

توضح الرسالة مدى العلاقة بين القيروان ومصر ، كما تظهر أن الرسائل المتبادلة بين العراق والقيروان تصل أولاً إلى مصر ومنها ترسل إلى العراق وكذلك الحال في الخطابات القادمة من العراق ، وهذه الرسالة أرسلت من نسيم بن يعقوب العالم الشهير في القيروان إلى جوزيف بن يعقوب بن عركل في الفسطاط مليئة بالسؤال والقلق عن تأخير رد الجائزون حاي عليه . انظر تعليق : Maun, Texts and Studies, 1, P. 157 .

الملحق رقم (٤) (١)

أجزاء من رسالة جماعة اليهود في صقلية إلى الراي

الحنان بن حوشيل رئيس محكمة القيروان

ص (١٧٥)

إلى المبعجل المحترم كبير الطائفة التي في القيروان . منا نحن أخوانكم في طائفة صقلية لكم منا التحية والبركة

..... يرث الصديقون الأرض ويسكنون بها ويفرح الصديقون ويبتهجون بفرحة ... البارين معروفين ... أيضاً أبطال ... معروفين بحكمتهم

..... أصدقاء يطلبون الخير ويفعلون الطيبات وهم مستقيمون وأكفاء ... و ... و ... وهم
مبجلين محترمين يتمسكون بالأخلاق والقيم يساعدون الفقراء ويعملون على افتداء وتحرير كل
أسير

.... رحماء وليسوا مندفعين قضاء عادلين ومجتهدين هم خاتمتنا ومعلمينا وهم يزعمون
الصدق والحق والعدل والإحسان .

..... المحترم الحاخام الحنان رئيس محكمة الحاخام حوشيل (*) والمحترم السيد الحاخام
يعقوب الناجد (رئيس اليهود) وكل الشيوخ والمفكرين ص (١٧٦) نستقى من الميراث الخير
لتعليمهم وإرشادهم في مبعدين عن أرضهم ...

نبؤتهم وإحضارهم إلى حدود قدسية مكان صلاتهم مفتدين بسعادة وفرحة لوحدتهم
واتحادهم مع كل أبناء الشتات

كرمال في البحر وكعمق الأنهار منهم شبابكم محكمة صقلية وشيوخ جذبوا بتورهم
وهدمهم ... مثل أرض طيبة وكتبنا إلى المبجلين معلمينا الأعضاء لمعرفة إحسان ربنا تبارك
وتعالى اسمه لا تنتهي رحماته وفضائله على شعبه في كل عصر وجيل ..

يحقق لهم الخلاص في هذا الأمر الـ بفضل عدله ولكن هذا لأنهم في أرض أعدائهم .

ولا يخفى أيضًا عن معلمينا ما طلبه السابقين رحمهم الله وإن معلمينا وبعد حوالى
عامين... الله تعالى اسمه في عصرنا مخلصين ومؤمنين يراعون الحاخام حاييم المدعو خلق بر
يعقوب السفارادى وبنى نعيم حمود و ...

.... عدلهم وصدقهم وبأنفسهم وأموالهم ولم يحتاجوا إلى إخوانهم أو إخوانتهم ليأخذوا
شيئًا منهم

.... رجال كثيرين وأموال كثيرة بمخافة الله الكامنة في قلوبهم أيضًا وانقذوا الفقراء من
الضريبة (الالتزام بالضريبة على الفقراء) .

(*) شغل الحنان بن حوشيل منصب رئيس الدين في القيروان ورئيس المدرسة التلمودية بها التي أسسها
والده حوشيل (ت ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م) . ولزيد من التفاصيل راجع متن الرسالة .

ملحق رقم (٥)

إقرار بدين (قرض)^(١)

إنه فى يوم السبت الثانى من شهر سيوان لعام ألف ومئتان وثمانية وسبعون للتاريخ الذى اعتدنا على العمل به وحسابه . فى مدينة الفسطاط التى تقع بمصر المستقرة على النيل وحضر أمامنا للشهادة اسحاق بن إبراهيم المغربى فقال أمامنا وفى حضورنا فلتكونوا شاهدين على من الآن واكتبوا واجعلونى أختتم بكل لغة حق واعطوا هذا لدافيد هكوهين بن شلومو أننى اعترف أمامكم بقلب سليم وعقل راجع متزن ويدون ضغط أو إيجاب ويدون خطأ أننى حصلت منه وأخذت منه ستمائة نقرة^(٢) (عملة مالية) وهم قرض ودين على أسدده له فى مدينة (القيروان) ولا اتباطىء ولا أتأخر فى هذا . ولن أمنعهم عنه أو أأجلهم بل أننى سأدفعهم له كاملة ومكتملة فى مدينة (القيروان) ويدون تأخير أو نقص أو تأجيل . أنا اسحق بن إبراهيم كل أملاكى التى لى فى هذه الحياة لدافيد هكوهين بن شلومو هذا سواء فى البر أو البحر فى البرية أو الصحراء سواء فى البيت أو الحقل كل أملاكى تكون له ولورثته من بعده حتى يأخذ حقه منى أنا اسحاق هو أو ورثته من بعده . وليكن شاهد على كلامى شهود مخلصين أمنا . شهود يشهدون بأن هذا المال دين قائم على أنا اسحاق بن إبراهيم إلى دافيد هكوهين بن شلومو .

..... الستمائة نقرة (عملة مالية) خالصة المعروفين

..... اسحاق بن إبراهيم وكل الذى فى المستقبل يعطى

..... ورثته بكل لغات

..... على أنا اسحاق بن إبراهيم .

(1) Mann, Texts and Studies 1.PP. 360 - 361 .

(*) يتم الإقرار بالدين أمام المحكمة ويتسلم الدائن صك الدين.

(٢) كلمة نقرة تعنى السبيكة .

ملحق رقم (٦)

إقرار بدين (بقية الدوطة)

الشهادة التى كانت أمامنا فى يوم السبت التاسع والعشرين من شهر سيوان لعام ألف ومائتان وثلاثة وتسعون بالتاريخ الذى نعهده ونعمل به فى مدينة الفسطاط بمصر التى تقع على نهر النيل . من يعقوب بر يوسف برمونيخ قال أمامنا فلتكونوا شهوداً على الآن واكتبوا بكل لغة حق واختصوا وأعطوا ليوسف هكوهين بر أبراهام المعروف بسبب أننى رغبت بإرادة نفسى وبلا إجبار وبلا أى اضطراب بل بقلب سليم وقطنة تامة ورجاحة عقل أنا اعترف أمامكم بأننى أشرت بدينى وبين سوف هذا أن يكتب على نفسه فى عقد زوجته غالبا ابنتى فى مهرها أوانى ذهبية وأدوات وملابس ومستلزمات منزلية بمائة وخمسين ... ذهب كعادة العقود فى هذا البلد وأخذت على نفسى بأن أعطيه مائة من الذهب الخالص الموزون ... ليس فيها نقص وأعطيته من هذه المائة عشرين وبقي له مبلغ ثمانين أخرى وهى كل الديون والقروض وأجاب على هذا الشرط وتقبله قبل أن يكتب على نفسه المهر ... غالبا وعلى هذا وفى أى وقت يتوافر لدى مبلغ الثمانين من الذهب سأعطيه له ... من وقت لآخر وإذا حاشى لله وافتنى المنية ومت ولم أدفع له فإن هذا دين وقروض على وهذه الثمانين الذهب تكون على وعلى ورثتى من بعدى وعليهم أن يسددوه من أملاكى التى تحت السماء سواء فى البر أو البحر فى المنزل أو الحقول فعليهم تسديد الديون والقروض . وعند كل تعديل يأتى حاخامات المحكمة سيكون لديكم علم به وإن لديكم علم بكل ما تم حتى اليوم .

ممتلكاتى أنا يعقوب بر يوسف بر مونيخ تكون ليوسف هكوهين هذا هى له حتى تسديد الدين المكتوب أنفاً باقى وقائم ... وتم تقبله دافيد الوف بير ...

حسن برفشاط بر هكوهين بر ...

بر ثابت

(1) Mann, Texts and Studies 1.PP. 363-365 .

(*) نتعرف من هذا الإقرار على عادة الدوطة اليهودية (هدية أهل العروس للريس) وكذلك على قائمة منقولات الزوجية .

قائمة المصادر والمراجع

المخطوطات :

- بيمرس الدويدار (ت ٧٢٥ هـ / ٣٢٥ م) : زبدة الفكرة فى تاريخ الهجرة ، جزء ٦ ، مخطوط بمكتبة جامعة القاهرة ، برقم ٢٤٠٢٧ .
- الدرجينى ، أبى العباس أحمد (ت منتصف القرن ٧ هـ / ١٣ م) : طبقات الإباضية ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم ١٢٥٦١ ح .
- المكى ، محمد المكى بن يوسف الناصر : طليعة الدرعة فى تاريخ وادى درعة ، (كتب سنة ١١٤٣ هـ / ١٧٣٠ م) ، المخطوط محفوظ بخزانة الرباط تحت رقم ٣٧٨٦ د .

المصادر :

- ابن الأبار ، أبو عبيد الله محمد بن عبد الله بن أبى بكر القضاوى البلسنى ، (ت ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠) : التكملة لكتاب الصلة ، الجزء الأول ، القاهرة ١٩٥٥ م .
- الحلة السبراء ، الجزء الأول ، تحقيق حسين مؤنس ، القاهرة ١٩٦٣ م .
- ابن الأثير ، محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيبانى ، (ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م) : الكامل فى التاريخ ، طبعة سنة ١٨٧٣ م .
- الإدريسى ، أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد العزيز الشريف (ت ٥٥٨ هـ / ١١٦٢ م) : نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق ، مكتبة الثقافة الدينية ، القاهرة .
- الاصطخرى ، ابن اسحق إبراهيم بن محمد الفاسى (ت ٣٤٦ هـ / ٩٧٥ م) : المسالك والممالك ، تحقيق محمد جابر عبد العال الحينى ، القاهرة ١٩٦١ م .
- ابن أبى أصيبعة ، موفق الدين أبو العباس أحمد بن القاسم (ت ٦٨٨ هـ / ١٢٨٨ م) : عيون الأنباء فى طبقات الأطباء ، دار الثقافة ، بيروت .

- البكري ، أبو عبيد الله بن عبد العزيز (ت ٤٨٧ هـ / ١١٠٣ م) : المغرب فى ذكر بلاد إفريقيا والمغرب ، مكتبة المثنى ، بغداد .
- بنيامين التتلى ، بنيامين بن بونه التتلى التبارى الأندلسى (من رحالة القرن السادس عشر الميلادى) : رحلته ، ترجمة عذرا حداد ، بيروت ١٩٩٦ م .
- البلاذرى ، أبو الحسن أحمد بن يحيى بن جابر (ت ٢٧٩ هـ / ٧٩٢ م) : فتوح البلدان ، بيروت ١٩٨٣ م .
- التادلى ، أبو يعقوب يوسف بن يحيى بن عيسى (ت ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م) : التشوف إلى رجال التصوف ، تصحيح : أدولف فور ، الرباط ١٩٥٨ م .
- الجزائى ، أبى الحسن على (ت أواخر القرن ٨ هـ / ١٤ م) : كتاب زهرة الآس فى بناء مدينة فاس ، الجزائر ١٩٢٢ .
- ابن جلجل ، أبى داؤد بن حسان الأندلسى (ت بعد ٣٣٧ هـ / ٩٨٧ م) : طبقات الأطباء والحكماء ، تحقيق فؤاد سيد ، المعهد العلمى الفرنسى للآثار الشرقية ، القاهرة ١٩٥٥ م .
- ابن حزم الأندلسى ، الإمام بن حزم الظاهرى الأندلسى (ت ٤٥٦ هـ / ١٠٦٣ م) : الرد على ابن النفيلة اليهودى ، تحقيق إحسان عباس ، دار العروبة ، القاهرة ١٩٦٠ م .
- الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، مكتبة السلام العالمية ، القاهرة ، بدون تاريخ .
- ابن حوقل ، أبو القاسم بن حوقل النصيبى ، من كتاب النصف الثانى من القرن الثالث الهجرى : صورة الأرض ، منشورات دار الحياة ، بيروت .
- ابن حيان ، أبو مروان حيان بن خلف بن حسين (ت ٤٦٩ هـ / ١٠٧٦ م) : المقتبس فى أخبار الأندلس ، تحقيق عبد الرحمن حجي ، بيروت ١٩٦٥ م .
- ابن خرداذبة ، أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (ت ٣٠٠ هـ / ٩٣٢ م) : المسالك والممالك ، مكتبة المثنى ، بغداد .

- ابن الخطيب ، لسان الدين محمد بن عبد الله السلماني (ت ٧٧٦ هـ / ١٣٧٤ م) :
الإحاطة في أخبار غرناطة ١ - ٤ ، تحقيق محمد عبد الله عنان ،
مكتبة الخالجي ، القاهرة ١٩٧٣ - ١٩٧٧ م .
- أعمال الإعلام فيمن بوع قبل الاحتلال من ملوك الإسلام ، الجزء
الثالث ، نشر أحمد مختار العبادي ، ومحمد إبراهيم الكتاني ، الدار
البيضاء ١٩٦٤ .
- نفاضة الجراب في غلالة الاغتراب ، تحقيق : أحمد مختار العبادي ،
دار الكاتب العربي ، القاهرة .
- ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد (ت ٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م) : الصبر وديوان المبتدأ
والخير ، سبعة أجزاء بالمقدمة ، طبعة بيروت .
- الدباغ ، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري الأسدي (ت ٦٠٥ - ٦٩٦ هـ) :
معالم الإيمان في معرفة أهل القبروان ، تعليق إبراهيم شيوخ ، ٢ جزء ،
مكتبة الخالجي ، القاهرة ١٩٦٨ م .
- الدوادري ، أبو بكر عبد الله بن أبيك (ت بعد سنة ٧٣٦ هـ / ١٣٧٦ م) : كنز الدرر
وجامع الفرر ، الجزء السادس ، نشر تحت عنوان : الدرر المضبوطة في
أخبار الدولة الفاطمية ، تحقيق ، طلاح المنجد ، القاهرة ١٩٦١ م .
- ابن أبي دينار ، أبو عبيد الله محمد بن أبي القاسم الرعيني القيرواني (ت أواخر القرن
١١ هـ / ١٧ م) : المؤنس في أخبار إفريقية وتونس ، دار المسيرة ،
بيروت ، الطبعة الثالثة ، ١٩٩٣ م .
- الرقيق القيرواني ، إبراهيم بن القاسم (ت النصف الأول من القرن ٥ هـ / ١١ م) : فتح
إفريقية والمغرب ، تحقيق المنجي الكجي ، تونس .
- ابن أبي زرع ، أبو الحسن بن عبد الله القاسي (ت النصف الأول من القرن ٨ هـ /
١٤ م) : الأتيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ
مدينة فاس ، دار المنصور للطباعة والوراقة ، الرباط ١٩٧٣ م .
- أبي زكريا يحيى بن أبي بكر (ت ٤٧١ هـ / ١٠٧٨ م) : كتاب سير الأئمة وأخبارهم ،
تحقيق إسماعيل العربي ، المكتبة الوطنية ، الجزائر ١٩٧٩ م .

- ابن سعيد ، على بن موسى بن محمد (ت ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م) : الفصول الياضعة فى محاسن شعراء المائة السابعة ، تحقيق إبراهيم الإيبارى ، الجزء الثانى ، دار المعارف ١٩٦١ م .
- ابن سعيد المرقى ، أبو الحسن على بن يوسف بن سعيد (ت ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م) : كتاب الجغرافيا ، تحقيق إسماعيل العربى ، بيروت - ١٩٧٠ م .
- السلوى ، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن خالد بن حماد الناصرى (ت. ١٢٥٠-١٣١٥هـ) : الاستقا لأخبار المغرب الأقصى ، الجزء الأول ، تحقيق وتعليق ، جعفر الناصرى ، محمد الناصرى ، دار الكتاب ، الدار البيضاء ١٩٥٤ م .
- الشهرستانى ، أبو الفتح محمد بن أبى القاسم عبد الكريم بن أبى بكر (ت ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م) : الملل والنحل ، هامش كتاب الفصل لابن حزم ، مكتبة السلام العالمية ، القاهرة ، بدون تاريخ .
- ابن الصغير (ت فى القرن ٣ هـ / ٩ م) : أخبار الأئمة الرستميين ، تحقيق محمد ناطر ، إبراهيم بحاز ، الجزائر ١٩٨٦ م .
- الطبرى ، أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣٩٠ هـ / ٩٢٢ م) : تاريخ الرسل والملوك ، بيروت .
- ابن عبد الحكم ، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله (ت ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م) : فتوح مصر والمغرب ، تحقيق عبد المنعم عامر ، القاهرة ١٩٦١ م .
- ابن عسبلون : رسالة ابن عسبلون فى القضاء والحسبة ، ضمن رسائل أندلسية فى أداب الحسبة والمحتسب ، تحقيق ليفى بروفنسال ، المعهد العلمى الفرنسى للأثار الشرقية بالقاهرة ١٩٥٥ م .
- ابن عذارى ، محمد عذارى المراكشى (ت القرن ٨ هـ / ١٤ م) : البيان المغرب فى أخبار الأندلس والمغرب ، الجزء الأول ، نشر وتحقيق كولان وبروفنسال ، لندن ١٩٤٨ م ، الجزء الثانى تصحيح ، دوزى ، لندن ١٨٤٩ م ، الجزء الثالث ، نشر ، بروفنسال ، باريس ١٩٣٠ م .

- العياشى : ماء الموائد ، تحقيق سعد زغلول عبد الحميد وآخرون ، منشأة المعارف ، الاسكندرية ، ١٩٩٦ م .
- ابن غالب الفرناطى ، محمد بن أبوب (ت القرن ٦ هـ / ١٢ م) : قطعة من كتاب فرحة الأنفس فى تاريخ الأندلس ، نشر لطفى عبد البديع ، مجلة معهد المخطوطات العربية ، نوفمبر ١٩٥٥ م .
- أبو الفدا ، عماد الدين إسماعيل (ت ٧٣٢ هـ / ١٣٣٢ م) : المختصر فى أخبار البشر ، القاهرة ١٩٠٧ م .
- ابن الفقيه ، أبو بكر أحمد بن محمد : مختصر كتاب البلدان ١٨٨٥ م .
- ابن قتيبة ، عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦ هـ / ٨٨٦ م) : الإمام والسياسة ، تحقيق طه محمد الزينى ، القاهرة ١٩٦٧ م .
- القزوينى ، زكريا بن محمد بن محمد (ت ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م) : آثار البلاد وأخبار العباد ، بيروت ١٩٦٩ م .
- القفطى ، جمال الدين القفطى (ت القرن ٦ هـ / ١٢ م) : أخبار العلماء بأخبار الحكماء ، طبعة الخانجى ١٣٢٦ هـ .
- القلقشندى ، شهاب أبو المباس أحمد بن على (ت ٨٢١ هـ / ١٤١٨ م) : صبح الأعشى فى صناعة الإنشا ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر .
- ابن قيم الجوزية ، شمس الدين أبى عبد الله محمد بن أبى بكر (ت سنة ٧٥١ هـ) : أحكام أهل الذمة - جزآن ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، بيروت ، ١٩٩٥ م .
- هداية الحيارى فى أجوبة اليهود والنصارى ، تحقيق ، أحمد حجازى السقا ، الريان للتراث .
- Cowley, A. : Bodleian Geniza Fragments Letter by Samuel B. Hphni to The Community at Old. Fez. (J.Q.R.) 18, 1906 .
- ليلى أبو المجد : عقود الزواج ، ترجمة وتعليق على متن المشنا وشروح التلمود ، القاهرة ١٩٩٦ م .

- ليون الإفريقى ، الحسن بن محمد الوزان الزياتى (ت منتصف القرن العاشر الهجرى)
: وصف إفريقيا ، ترجمه من الإيطالية إلى الفرنسية ، آ ، إيبولار ،
وترجمه من الترجمة الفرنسية إلى العربية د. عبد الرحمن حميده ،
ومراجعة د. على عبد الواحد ، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود
١٩٧٩ م .

- المالكى ، أبو بكر عبد الله بن أبى عبد الله (ت ٤٣٨ هـ / ١٠٤٧ م) : رياض النفوس
فى طبقات علماء القيروان وإفريقية ، الجزء الأول ، تحقيق حسين مؤنس ،
القاهرة ١٩٥١ م .

- Mann, Jacob : Texts and Studies in Jewish History and Literature, New York, 1972 .
- The Jews in Egypt and in Palestine Under Ther Fatimid Caliphs, 2, Vol., Ktav Publishing House, inc., New York 1970 .
- The Responsa of The Babylonian Geonim as A Source of The Jewish History, (J.Q.R.) 7, 1016-17; 9, 1918-19; 11, 1920-21 .

- الماوردى ، أبى الحسن على بن محمد بن حبيب البصرى البغدادى (ت ٤٥٠ هـ /
١٠٥٨ م) : الأحكام السلطانية والولايات الدينية ، مكتبة مصطفى .
البابى الحلبي ، القاهرة ١٩٧٣ م .

- مجهول ، (ت القرن ٦ هـ / ١٢ م) : الاستبصار فى عجائب الأمصار ، تحقيق سعد
زغلول عبد الحميد ، دار الشؤون الثقافية ، بغداد ١٩٨٦ م .

- مجهول : (توفى فى القرن ٨ هـ / ١٤ م) : الحلل الموشية فى ذكر الأخبار المراكشية ،
تحقيق سهيل زكار ، عبد القادر زمامه ، الدار البيضاء ١٩٧٩ م .

- مجهول ، (ت نهاية القرن ٨ هـ / ١٤ م) : نبذ تاريخية فى أخبار البربر فى القرون
الوسطى ، تحقيق ليفى برونسال ، الرباط ١٩٣٤ م .

- المقدسى ، شمس الدين أبو عبد الله محمد المعروف بالبشارى (ت ٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م) :
أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، دار إحياء التراث ، الطبعة الأولى
سنة ١٩٨٧ م .

- المقرئ ، أحمد بن محمد (ت ١٠٤١ هـ / ١٦٣٩م) : نفع الطيب من غصن الأندلس
الطبيب ، تحقيق إحسان عباس ، ج ١ ، دار صادر ، بيروت ١٩٦٨م .
- ابن منظور ، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم (ت ٧١١ هـ / ١٣١١م) : لسان
العرب ، ٢٠ جزء ، طبعة بولاق ١٨٨٢م .
- النويري ، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (ت ٦٧٧ هـ / ٧٣٣م) : نهاية الإرب
فى فنون الأدب ، الجزء ٢٤ ، تحقيق : حسين نصار ، عبد العزيز
الأهواني ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٨٣م .
- Hirschfeld : The Arabic Portion The Cairo Genizah at Cambridge, (J.Q.R.),
16, 1904 .
- الونشريسى ، أحمد بن يحيى (ت ٩١٤ هـ / ١٥٠٨م) : المعيار المغرب والجامع المغرب
عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب ، أخرجه جماعة من الفقهاء
بإشراف محمد حجي ، دار الغرب الإسلامى ، بيروت ١٩٨١م .
- ياقوت ، شهاب الدين ابن عبد الله ياقوت عبد الله الحموى الرومى البغدادى (ت ٦٢٦
هـ / ١٢٢٩م) : معجم البلدان ، دار صادر ، بيروت .
- اليعقوبى ، أبى يعقوب بن واضح (ت ٢٨٤ هـ / ٨٩٧م) : كتاب البلدان ، ليدن
١٨٩٢م ، طبع مع كتاب الإعلاق النفسية لابن رسته .
- يوسف الحكيم : الدوحة المشتبكة فى ضوابط دار السكة ، تحقيق حسين مؤنس ، دار
الشروق ١٩٨٦م .
- أبو يوسف ، يعقوب بن إبراهيم الأنصارى (ت ١٩٢ هـ / ٨٠٧م) : الخراج ، الطبعة
الرابعة ، القاهرة ١٩٧٢م .

المراجع العربية والمترجمة :

- إبراهيم شاتل : تاريخ يهود المغرب ، وزارة التعليم ، القسم الثقافى ، القدس ١٩٧٤م
(بالعبرية)
- إبراهيم نصحى : إنشاء قورينى وشقيقاتها ، ليبيا ١٩٧٩م .
- أحمد سوسة : مفصل ، العرب واليهود فى التاريخ ، الطبعة الخامسة ، منشورات وزارة
الثقافة والإعلام ، العراق ١٩٨١م .

- أحمد مختار العبادى : فى التاريخ العباسى والفاطمى ، بيروت ١٩٧٢م .
- فى تاريخ المغرب والأندلس ، الإسكندرية .
- أرشيبالد لويس : القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط ، القاهرة ١٩٦٠م .
- إسرائيل شاحاك : الديانة اليهودية وموقفها من غير اليهود ، ترجمة حسن خضر ، سينا للنشر ١٩٩٤م .
- إسرائيل ولفنسون : تاريخ اللغات السامية ، القاهرة ١٩٢٩م .
- أسعد رزق : التلمود والصهرية ، منظمة التحرير الفلسطينية ، بيروت ١٩٧٠م .
- أفيفا مولر لتستط : حياة اليهود فى مراكش (باللغة العبرية) طبعة ثانية ١٩٨٣م .
- بروفنسال : الإسلام فى المغرب والأندلس ، ترجمة السيد عبد العزيز سالم ، محمد صلاح الدين حلمى ، مكتبة نهضة مصر ١٩٥٦م .
- البشبيشى : الفرق الإسلامية ، القاهرة ١٩٣٢م .
- ثروت أنيس الأسيموطى : نظام الأسرة بين الاقتصاد والدين - الجماعات البدائية - بنو إسرائيل ، دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ، القاهرة .
- جمال حمدان : اليهود أنثروبولوجيا ، دار الهلال ١٩٩٦م .
- جوايتاين : دراسات فى التاريخ الإسلامى والنظم الإسلامية ، ترجمة عطية القوصى ، الكويت ١٩٨٠م .
- جوستاف لوبون : اليهود فى تاريخ الحضارات الأولى ، ترجمة عادل زعيتر ، القاهرة ١٩٥٠م .
- حاي بن شمعون : الأحكام الشرعية فى الأحوال الشخصية للإسرائيليين ، القاهرة ١٩١٩م .
- حسن حسنى عبد الوهاب : ورقات من الحضارة العربية بإفريقية التونسية ، القسم الثالث ، تونس ١٩٧٢م .
- الحسن السائح : الحضارة المغربية عبر التاريخ ، الدار البيضاء ١٩٧٥م .

- حسن طاهيا : الفكر الدينى اليهودى ، أطواره ومذاهبه ، دمشق ، بيروت ١٩٨٧م .
- حسن طاهيا ، السيد محمد عاشور : اليهود ليسوا تجاراً بالنشأة ، القاهرة ١٩٧٥م .
- حسن محمود : قيام دولة المرابطين ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٥٦م .
- حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب ، القاهرة ١٩٥١م .
- هبوز : تاريخ المغرب الكبير ، القاهرة ١٩٦٣م .
- هوى : المسلمون فى الأندلس ، ترجمة حسن حبشى ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، الجزء الثانى ١٩٩٤م ، الجزء الثالث ١٩٩٥م .
- ديلام أوليسرى : الفكر العربى ومكانة فى التاريخ ، ترجمة قام حسان ، المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والنشر ١٩٦١م .
- زاهر رياض : شمال إفريقيا فى العصور الوسطى ، الأنجلو المصرية ١٩٨١م .
- زعفرانى : ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب ، معهد الدراسات والبحوث العربية ، القاهرة .
- سحر سالم : برغواطة هراطقة المغرب فى العصر الإسلامى ، الإسكندرية ١٩٩٣م .
- سعد زغلوله عهد الحميد : تاريخ المغرب العربى ، طبعة القاهرة ١٩٥٨م ، الجزء الأول والثانى ، طبعة الإسكندرية ، ١٩٧٩م .
- سليم شعشوع : صفحات من التعاون اليهودى العربى فى الأندلس ، ١٩٩٠م .
- سنوسى يوسف : زناتة والخلافة الفاطمية ، القاهرة ١٩٨٦م .
- السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير ، الجزء الثانى ، القاهرة ١٩٦٦م .
- السيد عبد العزيز سالم ، أحمد مختار العمادى : تاريخ البحرية الإسلامية ، الإسكندرية .
- السيد محمد عاشور : الربا عند اليهود ، القاهرة ١٩٧٢م .
- الطالبي : تاريخ قصص وعلمائها ، تونس ١٩٧٢م .
- طويها : روش بناء ، القاهرة ١٩٤٧م .

- الطيب محمد حمادى : اليهود ودورهم فى دعم الاستيطان البطلمى والرومانى فى إقليم برقة (قورنانية) ، منشورات جامعة قاريونس ، بنغازى ١٩٩٤م .
- عبد الحليم غريس : دولة بنى حماد ، بيروت ١٩٨٠م .
- عبد الرازق أحمد قنديل : الأثر الإسلامى فى الفكر الدينى اليهودى ، دار التراث بالاشتراك مع مركز بحوث الشرق الأوسط ١٩٨٤م .
- عبد الرحمن الجزيرى : الفقه على المذاهب الأربعة ، القاهرة ١٩٩٤م .
- عبد السلام الترمائين : الرق ماضيه وحاضره ، عالم المعرفة ، ٢٣ نوفمبر ١٩٧٩م .
- عبد المنعم ماجد : تاريخ الحضارة الإسلامية فى العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٦٣م .
- التاريخ السياسى للدولة العربية ، الجزء الثانى ، القاهرة ١٩٧١م .
- نظم الفاطميين ورسومهم فى مصر ، القاهرة ١٩٧٣م .
- عبد الهادى النازى : التاريخ الدبلوماسى للمغرب ، الرباط ١٩٨٧م .
- عبد الوهاب المسيرى : موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، الأهرام ١٩٧٥م .
- عز الدين موسى : النشاط الاقتصادى فى المغرب الإسلامى ، دار الشروق ١٩٨٣م .
- على إبراهيم ، خيرية قاسم : يهود البلاد العربية ، منظمة التحرير الفلسطينية ١٩٧١م .
- على النشار ، عباس الشريعتى : الفكر اليهودى وتأثره بالفلسفة الإسلامية ، منشأة المعارف ، الإسكندرية ١٩٧٢م .
- فرويد : موسى والتوحيد ، ترجمة عبد المنعم الحفنى ، الدار المصرية ١٩٧٨م .
- فريزر : الفصن الذهبى ، دراسة السحر والدين ، ترجمة أحمد أبو زيد ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٧١م .
- قاسم عبده قاسم : اليهود فى مصر من الفتح العربى حتى الغزو العثمانى ، الفكر للدراسات ، القاهرة ١٩٨٧م .
- كونتو : الحضارة الفينيقية ، ترجمة عبد الهادى شعيرة ، القاهرة ١٩٤٨م .
- لوتونو : قاس فى عصر بنى مرين ، بيروت ١٩٦٧م .

- ليلى أبو المجد : مدفوعات الزواج فى التشريع اليهودى فى ضوء قوانين الشرق الأدنى القديم وتشريعاته ، القاهرة ١٩٩٨ م .
- مستر : الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى ، ترجمة : عبد الهادى أبو ريده ، القاهرة .
- محمد بحر عبد المجيد : اليهود فى الأندلس ، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ١٩٧٠ م .
- محمد خليفة حسن : تاريخ الديانة اليهودية ، دار ثناء ، القاهرة ١٩٩٨ م .
- محمد أبو زهرة : الأحوال الشخصية ، القاهرة .
- محمد عبد الله عثمان : دولة الإسلام فى الأندلس ، الجزء الأول ، مكتبة الخانجي ١٩٦٩ م .
- دولة الإسلام فى الأندلس ، العصر الأول ، القسم الثانى ، الطبعة الرابعة ، الخانجي ، القاهرة ١٩٦٩ م .
- الدولة العامرية ، القاهرة ١٩٦٥ م .
- دولة الطوائف ، مكتبة الخانجي ، الطبعة الثانية ، القاهرة ١٩٦٩ م .
- محمد الهوارى : السبت والجمعة فى اليهودية والإسلام ، القاهرة ١٩٨٨ م .
- محمد عبد الوهاب خلاف : وثائق فى أحكام قضاء أهل الذمة فى الأندلس ، القاهرة ١٩٨٠ م .
- محمود إسماعيل : حقيقة المسألة البرغواطية ، مغربيات ، الرباط ١٩٧٧ م .
- الخوارج فى المغرب الإسلامى ، بيروت ١٩٧٦ م .
- سسيولوجيا الفكر الإسلامى ، الجزء الثانى ، الدار البيضاء ١٩٨٠ م .
- ملاحظات حول تاريخ الإدارة ، بحث منشور فى كتاب : مقالات فى الفكر والتاريخ ، الدار البيضاء ١٩٧٩ م .
- مصطفى كمال عبد العليم : اليهود فى مصر فى عصرى البطلمة والرومان ، طبعة أولى ، القاهرة ١٩٦٨ م .

- موريس لومبارد : الإسلام فى مجده الأول (القرن ٢ - ٥ هـ / ٨ - ١١ م) ، ترجمة وتعليق إسماعيل العربى ، المكتبة الوطنية ، الجزائر ١٩٧٩ م .
- ميخائيل اسكندر : تاريخ كنيسة بنتا بوليس ، مطرانية البحيرة ١٩٨٧ م .
- ميخائيل إمارى : نصصر فى التاريخ والبلدان والتراجم والمراجع ، بغداد .
- نعيم زكى : طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب ، هيئة الكتاب ١٩٧٣ م .
- نور الهدى عبد العال : عادات وطقوس الزواج عند يهود المغرب ، وتأثير البيئة المغربية (بالعبرية) القاهرة ١٩٨٩ م .
- الملاحات فى المغرب ، القاهرة ١٩٨٨ م .
- الهادى زوىجى إدريس : الدولة الصنهاجية ، ترجمة حمادى الساحلى ، دار الغرب الإسلامى ، بيروت ١٩٩٢ م .
- هايد : تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى ، الجزء الأول ، ترجمة أحمد محمد رضا ، القاهرة ١٩٨٥ م .
- هوبكنز : النظم الإسلامية فى المغرب فى القرون الوسطى ، تونس ١٩٨٠ م .
- ول ديورانت : قصة الحضارة ، ترجمة : زكى نجيب محمود ، ج ٢ ، المجلد الأول ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، الطبعة الرابعة ، ١٩٧٣ م .
- وليم وودثروب تارن : الحضارة الهلنستية ، ترجمة عبد العزيز جاويد ، زكى على ، الأنجلو المصرية ١٩٦٦ م .
- يوسف غنيم : نزعة المشتاق فى تاريخ يهود العراق ، الطبعة الثانية ، دار الوراق ، لندن ، ١٩٩٧ م .
- الرسائل الجامعية :
- سنوسى يوسف : دور زناتة فى المغرب الإسلامى من خروج الفاطميين حتى قيام المرابطين ، رسالة دكتوراه ، كلية الآداب ، جامعة عين شمس ١٩٨٥ م .
- لبللى أبو المجد : الوثائق اليهودية فى مصر فى العصور الوسطى ، رسالة دكتوراه ، كلية الآداب ، جامعة عين شمس ١٩٨٧ م .

- محمد ماهر سملك : الأقلية اليهودية في المغرب ، رسالة ماجستير ، معهد الدراسات والبحوث الإفريقية ١٩٩٣ م .

- Mohamed Arahou : Juifs et Communautés Judaiques face aux pouvoirs Musulmans au Maghreb AL-AKSA (XIII^e - XVII^e siècle) , Doctorat d'Histore et Civilisation Universite de Toulous, 1993 .

- Mohamed Laghraib : Role Politique des Juifs au Maghreb A Travers Les Sources Arabes Du VII^e Au XIII^e S, These Doctorat Nouveau Regime " en History " , University Paris, VIII, 1994-1995 .

- فهدى هدايت : اليهود في قرطبة في عصر الخلافة الأموية ، رسالة دكتوراة ، كلية الآداب ، جامعة القاهرة ١٩٩٥ م .

الدوريات العربية :

- إسرائيل ولفنسون : تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية .
Bulletin de la societe d'etuds Historiques Juives D'Egypte, No. 1, 1929 .

- الحبيب الجنتاحي : نظام ملكية الأرض الزراعية في المغرب ، المؤرخ العربى ، ٢٣ لسنة ١٩٨٣ م .

- دائرة المعارف الإسلامية : طبعة مركز الشارقة للإبداع الفكرى ، ١٩٨٨ م .

- سعد زغلول عبد الحميد : فتح المغرب بين الحقيقة والأسطورة ، مجلة كلية الآداب ، جامعة الإسكندرية ، م ١٦ ، لسنة ١٩٦٢ م .

- صبحى لببيب : التجارة الكارمية وتجارة مصر في العصور الوسطى ، مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، القاهرة ١٩٥٢ م .

- عطية القوصى : أضواء جديدة على تجارة الكارم . مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، مجلد ٢ ، ١٩٧٥ م .

- ليلى أبو المجد : عقد الزواج عند اليهود ، وتأثيره بعقود الزواج عند شعوب الشرق الأدنى القديم ، حوليات كلية الآداب ، عين شمس ، المجلد ٢٤ ، الجزء الأول لسنة ١٩٩٥ م .
- محمد أرحو : يهود المغرب فى تجارة القوافل الصحراوية ، مجلة الاجتهاد ، بيروت ، العدد ٣٤ - ٣٥ ، لسنة ١٩٩٧ م .
- المدلاوى : صورة المغرب فى المكتوبات العبرانية واليهودية ، مجلة شئون مغربية ، العدد ١٥ لسنة ١٩٩٧ م .

المراجع الأجنبية :

- Abbou, Is, D. : Muslmans Andalous et Judeo-Espagnolîs, Casablanca, 1953 .
- Astor, E. : The Jews of Moslem Spain, Philadliephia, 1973 .
 - The Jews and The Mediterranean Economy, 10-15th Centu-
ries, London, 1983 .
- Baron and Kahan : Economic History of Jews, Neew York, 1975 .
- Ben Sasson : Inter-Communal Relation in Geonic Period, in Daniel Frank
ed., The Jews of Medieval Islam, Leiden, 1995 .
 - Italy and Ifriqia From The Ninth to The Eleventh Century,
in Les Relation Intercommunautaires Juives en Mediterranee
Occidentale, Paris, 1982 .
 - The Jewish Community of Gabs in The 11th Century, in
Commuates Juives des Marges Sahariennes du Maghreb,
Edite Par, Michel Abitbol, Jerusalem 1982 .
- Bernard, L. : The Jews of Islam, Princeton University, New Jersey 1984 .
- Chouraqui, N. : Between East and West. A History of The Jews of North
Africa. (Translatede From The French by, Michale M. Ber-
net, New York, 1973) .

- **Flavius, Josphus** : The Works of Flavius Josephus, Translated by William Whiston, London, 1904 .
- **Gautier, E. F.** : Le Passe de L'Afrique du Nord, Paris, 1937 .
- **Goitein, S. D.** : Jews and Arabs. Their Contacts Through The Ages, New York, 1955 .
 - Mediterranean Society, Jewish Commuities of Arab World as Partrayed in The Documents of The Cairo Geniza 969 - 1250, 4, Volume, University of California Press :
 - Economic Foundation (1967) .
 - The Community (1971) .
 - The Family (1978) .
 - Daily Life (1983) .
- **Goodnough, E. R.** : Jewish Symbols, Greco - Roman Period, Panthean Book 1953 .
- **Grayzel, S.** : A History of The Jews from The Bahylonian Exeil to the Estabishment of Israel, The Jewish Publication Society of America, Phildelphia, 1966 .
- **Hill, D.** : Islamic Architecture in North Africa, London 1976 .
- **Hirschberg** : A History of The Jews in North Africa Volume 1, Leiden 1974 .
- **Julien, A.** : History of North Africa London, 1970 .
- **Latric, M.** : Relation of Commerce de L'Afrique Septentorinale au Mughreb avec Les NATians Chretiennes au Moyen age. Paris 1886.
- **Lepez, Raymond** : Medieval Trade in The Mediterranean World, London 1955 .
- **Lewicki, T.** : West African Food in The Middle ages, Cambridge.
- **Malka, E.** : Essai D'ethnographie Trditionnelle de Mellahs, Rebat, 1946 .

- **Margoliouth, Moses** : Apilgrimage to The Land of My Fathers, London 1850 , Vol.2.
- **Menahem Mansoor** : Jewish History and Thought, Ktav Publishing House 1991 .
- **Nehemia, Levztion** : The Jews of Sijilmasa The Saharan Trade, in Communautés Juives des Marges Sahariennes du Maghreb, Etite Par Michel Abitbol, Jerusalem, 1988 .
- **Renzo** : Jews in an Arab Land Libya 1935 - 1970 , Translated by : Judith Roumani, United States of America 1985 .
- **Roth** : Ashort History of The Jewish , London 1969 .
- **Sachar, A. L.** : A History of The Jews, Now York, 1953 .
- **Slousch, N.** : Judeo-Hellenes et Judeo-Berbers, Rcherches Sur les Origines des Juifs et du Judaïsme en Afrique, Paris 1909 .
- Travels in North Africa, The Jewish Publication Society of America, Philadelphia, 1927 .
- **Smallwood, E. M.** : The Jews Under Roman Role, Leiden, 1976 .
- **Stillman, M. A.** : The Jews of Arab Lands A History and Source Book, The Jewish Publication Society of America 1979 .
- **Stillman, Y. K.** : Castums as Cultural Statement : The Esthetics, Economics, and Politics of Islam Dress, in The Jews of Medieval Islam, Edited by Daniel Frank, Leiden, 1995 .
- **Tcherikover, Victor** : Hellenistic Civilization and The Jews, Translated by : Applebaum, S. Philadelphia, 1959 .
- **Udovitch, A.** : The Last Arab Jews, The Commuities of Jerba, Tunisia, New York 1984 .
- **Zinberg, Is.** : A History of Jewish Literature V.I, Translated by : Bernard Martin, London, 1972 .

- Abbreviation :

- (J.Q.R.) : The Jewish Quarterly Review .

- (JESHO): Journal of The Economic and Social History of The Orient .

- Archives Marocaines, XII, 1908 .

- Arnold and Gennep : Jewish Arts and Crafts in North Africa, Menorah Journal 12, February 1926 .

- Ayach, G. : La Minorité Juive Dans La Maroc Précoloniale, (Hesperis), 15, 1987 .

- Encyclopedia Britannica, 1993 .

- Goitein : Commercial and Family Partnerships in Countries of Medieval Islam, Islamic Studies, 3, September, 1964 .

- New Sources Concerning The Nagids of Qayrawan (in Hebrew) , Zion, 27 , 1962 .

- The Main Industries of The Mediterranean Area as Reflected in The Records of The Cairo Geniza, (Jesho), 4, Part 2, August, 1961 .

- Goulven, J. : Notes Sur les Origines Anciennes des Israélites du Maroc (Hesperis) , Vol.1, 1921 .

- Hannoum, A. : Myth and Mythmaking in French Historiography of The North Africa : Writing The Episode of The Kahina, (Hesperis Tamuda) 34, 1996 .

- Hirschberg : The Problem of The Judaized Berbers, The Journal of African History, Vol. 4, 1963 .

- Hirschfeld : Family of The Qabisi from Kairowan (J.Q.R.) 16, 1904 .

- Jewish Encyclopedia.

- **Lessard** : La Ville Sidjilmassa et Ses Relations Commerciales au XI Siecle, (Hesperis), 10, 1969 .
- **Lloyd, Reece, Reynolds and Sear** : Excavation at Sidi Khrebish Benghazi (Berenice), Vol.1, in Sapplements to Libya Atiqueties, V, Tripoli, 1977 .
- **Semach** : Une Chronique Juive de Fes. (Hesperis) XIX, 1034 .
- **Slousch, N.** : L'Empire de Berghouata et Origines des Blad = es = Sida
Revue du Monde Musulman, T. 10 Paris 1910 .
- L'Ethnographie Juive de L'Afrique de Nord, Extrait du Bulletin de Societe de Geographie T.X., Cairo , 1921 .
- **Stillman, M. A.** : The Eleventh Century Merchant House of Ibn Awkal (A Geniza Study). (Jesho), Vol. 16, April, 1973 .
- **Vajda** : Problems et Taches de L'inverstion du Pass Juif en Tunisie , Cahiers de Tunisia 3e et 4 Trimestre 1954 .

المحتويات

صفحة

إهداء :	٣.....
تقديم :	٥.....
مقدمة :	٧.....
التعريف بأهم المصادر والمراجع :	١٣.....
الفصل الأول : الاستقرار اليهودى فى بلاد المغرب من	
الفتح الإسلامى حتى قيام دولة المرابطين :	٣١.....
الفصل الثانى : اليهود واليهودية فى بلاد المغرب :	٥٣.....
الفصل الثالث : النشاط الاقتصادى لليهود فى بلاد المغرب :	٨٥.....
الفصل الرابع : الحماية الاجتماعية لليهود فى بلاد المغرب :	١١١.....
الفصل الخامس : الثقافة والعلوم عند اليهود فى بلاد المغرب :	١٣٥.....
الخاتمة :	١٥٥.....
الملاحق :	١٥٩.....
ثبت المصادر والمراجع :	١٦٧.....

رقم الإيداع ٢٠٠١/٥٤٨١

الترقيم الدولي 9 - 055 - 322 - 977 I.S.B.N.

دار روتابريث للطباعة ت : ٧٩٥٢٣٦٢ - ٧٩٥٠٦٩٤

مهندس / يوسف عز

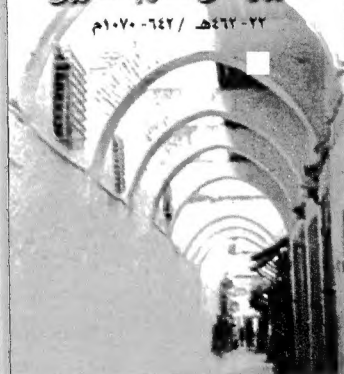
٥٣ شارع نويمار - باب اللوق



دكتور عبد الرحمن بشير

اليهود في الغرب العربي

٢٢ - ٤٦٢ هـ / ٦٤٢ - ١٠٧٠ م



Bibliotheca Alexandrina



0354115

قيد في
١٠٩٠٠



للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية
FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES